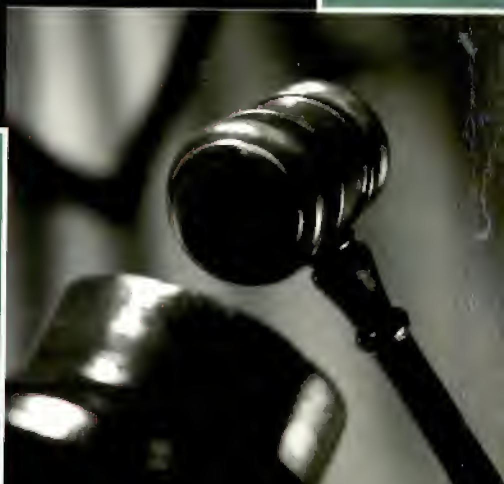
ثم جعلنا على شريعة من الأمر فاتبعها ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون

ترجمہ: پھر (اے پیغمبر!) ہم نے تمہیں دین کی ایک خاص شریعت پر رکھا ہے،
لہٰذا تم اسی کی پیروی کرو، اور ان لوگوں کی خواہشات کے پیچھے نہ چلنا جو حقیقت کا علم نہیں رکھتے۔

شرعی ضابطۂ دیوانی



تالیف:

مخدوم العلماء راس المحققین حضرت مولانا شمس الحق افغانی صاحب رحمۃ اللہ علیہ

سابق شیخ التفسیر والفلسفہ دار العلوم دیوبند و شیخ الجامعۃ الاسلامیہ ڈابھیل

وزیر المعارف الشرعیۃ ریاست قلات پاکستان

تصحیح و تخریج

شرکائے تخصص فی علوم الحدیث النبوی الشریف

جامعہ اشرف المدارس کراچی

کتب خانہ مظہری

شرعی ضابطۂ دیوانی

تالیف:

مخدوم العلماء راس المحققین حضرت مولانا شمس الحق افغانی صاحب رحمۃ اللہ علیہ
سابق شیخ التفسیر والفلسفہ دار العلوم دیوبند و شیخ الجامعۃ الاسلامیۃ ڈابھیل
وزیر المعارف الشرعیۃ ریاست قلات پاکستان

تصحیح و تخریج

شرکائے تخصص فی علوم الحدیث النبوی الشریف
جامعہ اشرف المدارس کراچی

کتب خانہ مظہری

فہرست مضامین

نمبر شمار	نام مضمون	نمبر صفحہ
۱	پیش لفظ	۸
۲	باب اول قوانین عامہ کے بیان میں	۱۰
۳	فصل اول پہلا مقالہ مناکحات کے بیان میں	۱۴
۴	فصل دوم محرمات کے بیان میں	۱۷
۵	فصل سوم ولی اور کفو کے بیان میں	۲۰
۶	فصل چہارم مہر کے بیان میں	۲۳
۷	فصل پنجم طلاق کے بیان میں	۲۵
۸	فصل ششم ایلاء وظہار کے بیان میں	۳۰
۹	فصل ہفتم خلع کے بیان میں	۳۲
۱۰	فصل ہشتم لعان کے بیان میں	۳۴
۱۱	فصل نہم عنین کے بیان میں	۳۶
۱۲	فصل دہم عدت کے بیان میں	۴۰
۱۳	فصل یازدہم درحق تربیت اولاد	۴۵
۱۴	فصل دوازدہم ثبوتِ نسب کے بیان میں	۴۷
۱۵	فصل سیزدہم نفقہ کے بیان میں	۵۰
۱۶	فصل چہاردہم مفقود وغائب یا مجنون شوہر وغیرہ کے بیان میں	۵۴
۱۷	دوسرا مقالہ مالیات کے بیان میں	۵۸
۱۸	فصل اول بیع کے قوانین	۵۸
۱۹	فصل دوم مبیع بننے کی شروط	۶۳
۲۰	فصل سوم کیفیت بیع	۶۴
۲۱	ثمن یا مبیع میں تصرف	۶۵
۲۲	ثمن یا مبیع کا قبضہ دلانا یا قبضہ کرنا	۶۵

نمبر شمار	نام مضمون	نمبر صفحہ
۲۳	خرید یا دیکھنے کے ارادہ سے مقبوض چیز	۶۸
۲۴	فصل چہارم خیارات کے بیان میں	۶۹
۲۵	خیار شرط	۶۹
۲۶	خیار وصف	۷۱
۲۷	خیار نقد	۷۱
۲۸	خیار تعیین	۷۲
۲۹	خیار عیب	۷۳
۳۰	خیار رؤیت	۷۵
۳۱	دھوکہ دہی	۷۹
۳۲	احکام انواع البیوع	۸۰
۳۳	باب دوم	۸۱
۳۴	شرکت یعنی قوانین کمپنی	۸۱
۳۵	باب سوم وقف کے بیان میں	۸۴
۳۶	باب چہارم سلم کے بیان میں	۹۱
۳۷	باب پنجم استصناع کے بیان میں	۹۳
۳۸	باب ششم شفعہ کے بیان میں	۹۴
۳۹	بیان مراتب شفعاء	۹۸
۴۰	باب ہفتم اجارہ کے بیان میں	۹۹
۴۱	احکام استحقاق اجرت	۱۰۰
۴۲	اجارہ زمین	۱۰۱
۴۳	پوشاک ہتھیار خیمہ کرایہ پر لینا	۱۰۳
۴۴	حیوانات کا کرایہ پر لینا	۱۰۴
۴۵	کسی آدمی کا مزدوری پر رکھنا	۱۰۵
۴۶	ضمان اجیر	۱۰۶

نمبر شمار	نام مضمون	نمبر صفحہ
۴۷	باب ہشتم ضمانت کے احکام	۱۰۷
۴۸	باب نہم حوالہ کے احکام	۱۱۰
۴۹	باب دہم رہن کے احکام	۱۱۲
۵۰	باب یازدہم امانت اور ہبہ کے احکام	۱۱۵
۵۱	فصل اول امانت کے احکام	۱۱۵
۵۲	فصل دوم ہبہ کے احکام	۱۱۷
۵۳	واپسی ہبہ	۱۲۰
۵۴	باب دوازدہم غصب اور اتلاف کے احکام	۱۲۲
۵۵	باب سیزدہم حجر اور اکراہ کے احکام	۱۲۷
۵۶	باب چہاردہم حقوق کے بیان میں	۱۳۲
۵۷	اِحیاء موات	۱۳۴
۵۸	باب پانزدہم مزارعت وغیرہ کے احکام	۱۳۵
۵۹	باب شانزدہم آب پاشی وغیرہ کے احکام	۱۳۹
۶۰	باب ہفدہم مضاربت کے احکام	۱۴۲
۶۱	باب ہژدہم وصیت کے احکام	۱۴۶
۶۲	تیسرا مقالہ قوانین میراث	۱۵۰
۶۳	فصل اول تقسیم ترکہ	۱۵۰
۶۴	فصل دوم موانع توریث اور اصحاب فروض	۱۵۲
۶۵	فصل سوم عصبات کے بیان میں	۱۶۰
۶۶	ذوالارحام کے بیان میں	۱۶۴
۶۷	فصل چہارم حجب، عول، ردوغیرہ کے احکام	۱۶۵
۶۸	پہلا قاعدہ	۱۶۹
۶۹	دوسرا قاعدہ	۱۶۹
۷۰	تیسرا قاعدہ	۱۶۹

نمبر شمار	نام مضمون	نمبر صفحہ
۷۱	چوتھا قاعدہ	۱۷۰
۷۲	نسبت اعداد	۱۷۱
۷۳	فصل پنجم مناسخہ کے بیان میں	۱۷۲
۷۴	تمثیلات مناسخہ	۱۷۴
۷۵	فصل ششم قوانین تصحیح کے بیان میں	۱۷۶
۷۶	فصل ہفتم مخارج کے بیان میں	۱۸۱
۷۷	چوتھا مقالہ	۱۸۲
۷۸	فصل اول قوانین عدلیہ کے بیان میں	۱۸۲
۷۹	فصل دوم تعریفات ومتعلقات دعویٰ	۱۸۷
۸۰	فصل سوم خصم اور غیر خصم کی پہچان	۱۸۹
۸۱	فصل چہارم مدعی اور مدعی علیہ کا فرق اور دعویٰ زائد المیعاد	۱۹۱
۸۲	فصل پنجم شہادت کے احکام	۱۹۴
۸۳	اخراجات گواہاں	۱۹۹
۸۴	کس شریک کی شہادت قابل قبول ہے؟	۲۰۰
۸۵	فرعی گواہاں	۲۰۲
۸۶	اقرار کے قوانین	۲۰۳
۸۷	اقرار سکوتی	۲۰۵
۸۸	یمین یا قسم	۲۰۶
۸۹	کیفیت قسم	۲۰۷
۹۰	قرینہ قاطعہ اور علم قاضی	۲۰۸
۹۱	مدعی کے حق کی وصولی	۲۱۰
۹۲	توہین عدالت اور جھوٹی مقدمہ بازی	۲۱۲
۹۳	جرمانہ کی سزا	۲۱۲

بسم الله الرحمن الرحیم

الحمد لله و کفی و سلام علی عبادہ الذین اصطفی.

اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر جو بے حساب و بے شمار احسانات فرمائے ہیں ان میں سے سب سے بڑا احسان یہ ہے کہ ان کی صلاح وفلاح کے لئے نبوت ورسالت کا مقدس ومبارک سلسلہ جاری فرمایا اور جب جب انسانوں کو آسمانی ہدایت کی ضرورت ہوئی ان ہی میں سے کسی بندہ کو اپنا نبی اور ان کا ہادی بنا کر اپنی ہدایت کے ساتھ ان میں بھیج دیا۔

انبیاء مرسلین کی آمد کا یہ سلسلہ ہزاروں سال جاری رہا یہاں تک کہ خاتم النبیین سیدنا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اس سلسلہ کو ختم فرمادیا گیا، اور آپ کے ذریعہ وہ آخری اور مکمل تعلیم وہدایت بھیج دی گئی جو ہمیشہ ہمیشہ کے لئے کافی ہونے والی ہے۔

خاتم النبیین سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بیان، عمل اور صحابہ کرامؓ کے بعض اقوال وافعال کی تصدیق وتائید فرما کر دین اسلام کی مکمل تشریح فرمادی۔

جزاہ الله عنا کما ھو أھله

لیکن اللہ تعالیٰ نے ہر دور میں نئے مسائل اور حوادث کے احکام کو استنباط اور بیان کرنے کے لئے امت میں ایسے رجال اور مجتہدین کو پیدا فرمایا اور آئندہ بھی پیدا فرماتے رہیں گے جو ہر قدیم وجدید سوال کا جواب قرآن وحدیث اور فقہ اسلامی کی روشنی میں دیتے رہے اور دیتے رہیں گے۔

اسی طرح بعد کے علمائے اہل حق اور علمائے ربانیین بھی مناسب انداز میں امت کو دین کی رہنمائی فرماتے رہے، کتابیں لکھیں، تعلیم وتبلیغ کے راستوں میں مناسب آسانیاں پیدا فرمائی ہیں۔

مجتہدین کرام کو شریعت کی تدوین وتاسیس کا شرف حاصل ہے تو متاخرین کو تسہیل وترتیب، تہذیب وتنقیح اور توسیع، تاکید وتلخیص کی فضیلت حاصل ہے۔ آج کے علماء کا امت پر یہی بڑا احسان ہے کہ انہوں نے اسلاف کے علمی جواہر پاروں کو امت کے سامنے ان کے مزاج اور ذوق کے مطابق مناسب انداز میں پیش کردیا ہے۔

مخدوم العلماء رأس المحققین حضرت مولانا شمس الحق افغانیؒ (سابق شیخ التفسیر والفلسفہ دارالعلوم

دیوبند) نے مناکحات اور معاملات کے مسائل کو قانونی زبان میں مرتب فرمایا اس میں موصوف نے نکاح، طلاق، بیوع، اجارہ، شرکۃ، مضاربت، شفعہ، ہبہ، امانت، فرائض اور قوانین عدلیہ سے متعلق بیشتر مسائل کو نہایت مختصر مگر پر اثر انداز میں پیش فرمایا جو "خیر الکلام ما قلّ و دلّ" کا مظہر ہے۔ اور مصنفؒ نے اس کتاب کا نام ''شرعی ضابطہ دیوانی'' رکھا جو کہ مطبوع ہے لیکن انتہائی کمیاب ہے۔

جامعہ اشرف المدارس کراچی میں ۲۰۱۰ء کے تعلیمی سال کے اختتام پر سالانہ تعطیلات میں ایک ''دورۂ قضا'' کا انعقاد کیا گیا جس کے لئے بلوچستان کے دو کہنہ مشق قاضیان کرام حضرت مولانا قاضی عبد الخالق صاحب مدظلہٗ اور حضرت مولانا قاضی محمد ہارون صاحب مدظلہٗ کی خدمات حاصل کی گئیں، اور یہ کتاب ''شرعی ضابطہ دیوانی'' ان کے پاس موجود تھی لیکن اس کی تخریج نہیں ہوئی تھی، تو ان حضرات نے جامعہ اشرف المدارس کے مہتمم حضرت مولانا شاہ حکیم محمد مظہر صاحب دامت برکاتہم سے فرمائش کی کہ اس کتاب کی تخریج کے ساتھ طباعت ہو جائے۔ تو حضرت مہتمم صاحب دامت برکاتہم نے ان کی فرمائش کا خیر مقدم کرتے ہوئے اس کتاب کی ایک نقل کروا کر بغرض تخریج شعبہ تخصص فی الحدیث کے حوالے کی۔

شرکائے تخصص فی الحدیث نے حضرت مولانا مفتی نجیب اللہ صاحب دامت برکاتہم (رئیس شعبہ تخصص فی الحدیث واستاذ الحدیث جامعہ اشرف المدارس کراچی) اور حضرت مولانا مفتی مفیض الرحمٰن چاٹگامی صاحب دامت برکاتہم (نگران شعبہ تخصص فی الحدیث والفقہ) کی زیر نگرانی فقہ کی معتبر کتابوں سے نہایت عرق ریزی کے ساتھ تخریج کی جس سے کتاب کی افادیت میں قابل قدر اضافہ ہوا۔ اللہ تعالیٰ شرف قبولیت سے نوازے۔ آمین۔

از شرکائے تخصص فی علوم الحدیث النبوی الشریف

جامعہ اشرف المدارس کراچی

۲۵/ ذی الحجہ ۱۴۳۲ھ

پیش لفظ

الحمدلله و کفیٰ و سلام علی عباده الذین اصطفیٰ اما بعد ......

حیات بشری کی نجات اور کامرانی اسی میں ہے کہ انسان کل انفرادی و اجتماعی افعال میں شرع الٰہی اور قانون سماوی کا پابند ہو۔ لاقانونیت یا قانون انسانی پر عمل پیرا ہونے میں انسان کی تباہی ہے آج کل لاقانونیت کی مذمت اور قباحت اگر چہ مسلّم ہے لیکن الٰہی قانون کو مشعل راہ اور لائحہ حیات بنا دینے کی نسبت انسانی قانون کی پیروی کو ترجیح دی جاتی ہے یہاں تک کہ اس عالمگیر گمراہی سے بہت حد تک وہ کمزور ضمیر والے مسلمان بھی کافی متاثر ہیں جنہوں نے اس ملحدانہ ماحول میں اپنی سلیم الفطرتی کھودی ہے اور جو ہر اس برائی کے آگے سپر ڈال دینے اور اس پر فریفتہ ہونے کے خوگر ہیں جو پھیل کر عالمگیر ہوگئی ہو حالانکہ

ے نازکیا اس پہ زمانے نے جو بدلا ہے تمہیں

مرد وہ ہیں جو زمانے کو بدل دیتے ہیں

انسان کے لئے نظام حیات اور قانون زندگی بنانا خدا کا حق ہے نہ انسان کا جس کی وجوہات مختصراً حسب ذیل ہیں۔

(۱) انسانی زندگی لامحدود اور ابدی ہے دنیا اس کی زندگی کا صرف ایک اور نہایت مختصر دور ہے۔ موت کے بعد برزخی زندگی کا دور اور حیات بعد الموت کے بعد اخروی زندگی کا لامحدود دور شروع ہوتا ہے انسانی زندگی کا لامحدود سلسلہ انسانی فہم و تجربہ سے خارج ہے اور تھوڑا بہت غلط صحیح جو کچھ وہ سوچ سکتا ہے وہ صرف دنیوی زندگی کی نسبت، لیکن موسم گرما کی ضروریات اور فائدہ مند چیزیں اگر سردی کے موسم میں مضر ثابت ہوسکتی ہیں تو کیا یہ ممکن نہیں کہ انسان دنیوی دور کے لئے جن قوانین کو مفید سمجھ کر بناتا ہے وہ زندگی کے آنے والے ادوار میں زہر قاتل ہوں۔

(۲) انسان جو کچھ سوچ سکتا ہے صرف جسم کے متعلق، روح جس پر انسانی فلاح وراحت کا مدار ہے وہ نامحسوس ہونے کی وجہ سے انسان کے دائرہ فہم و تجربات سے خارج ہے نیز بہت بہت بڑی حد تک روح و جسم کے مقتضیات و مفادات باہم متضاد ہیں جس کی وجہ سے یہ قوی خطرہ ہے کہ دونوں مفادات کی ہم آہنگی نہ

ہو سکے۔

(۳) قانون کے متعلق انسان عقل خالص سے کم اور جذبات سے زیادہ کام لیتا ہے اس لئے جو قانون انسان بناتا ہے وہ اس کی عقل کا نہیں بلکہ جذبات کا آئینہ دار ہوتا ہے۔ حکومت کی طاقت سے عالمگیر بگاڑ کی شکل اختیار کرتا ہے۔

(۴) اگر تھوڑی دیر کے لئے یہ تسلیم کر لیا جائے کہ انسان عقل خالص کی روشنی میں قانون بناتا ہے تو انسانی عقل چاہے کتنی ہی خالص ہو اپنی منفعت اور مضرت کی معرفت مکمل طور پر خصوصاً زندگی کے اصول کے متعلق نہیں کر سکتی یہی وجہ ہے کہ عقل کے خودساختہ قوانین مسلسل بدلے جاتے ہیں۔ لیکن پھر بھی منزل کا پتہ نہیں لگتا جس سے صاف معلوم ہوا کہ اگر آنکھ کی داخلی روشنی محسوسات کے ادراک کے لئے ایک خارجی اور آسمانی روشنی (آفتاب) کی محتاج ہے تو اسی طرح زندگی کے نامحسوس اور معقول اصول کے ادراک کے لئے عقل کی صرف داخلی روشنی ناکافی ہے۔ جب تک ایک خارجی نامحسوس روشنی (وحی الٰہی) عقل کے ساتھ منضم اور پیوست نہ ہو۔

(۵) قانونِ زندگی کا سرچشمہ اگر حکمت الٰہی نہ ہو بلکہ عقل انسانی ہو تو عقول انسانی کے خلاف اور بے لگامی کی وجہ سے انسان ایک ہمہ گیر انتشار کا شکار ہو جائے گا جس کو کبھی چین اور اطمینان نصیب نہ ہوگا جیسا کہ تجربہ ہو رہا ہے اس وقت انسان چونکہ تمام نظریات آزما چکا ہے اور آسمانی روشنی کے لئے بے چین ہے اس لئے ضرورت ہوئی کہ فی الحال ایک مختصر ضابطہ دیوانی مرتب کیا جائے جس پر عمل پیرا ہو کر انسان بالخصوص مسلمان اپنی کھوئی ہوئی میراث سے ہم آغوش ہو، اسی خیال نے مجھے اس امر پر آمادہ کیا کہ میں شرعی ضابطہ دیوانی مرتب کروں تا کہ شرعی نظام کو منظّم کیا جاسکے عربی زبان میں شرعی ضابطہ دیوانی و شرعی ضابطہ فوجداری دونوں کی تصنیف سے میں فارغ ہو چکا تھا جو معین القضاۃ والمفتین کے نام سے شائع ہو چکی ہے۔

اب عوامی مفاد کا تقاضا باعث ہوا کہ میں خود پاکستان کی سرکاری زبان اردو میں یہ شرعی ضابطہ دیوانی مرتب کروں جو آپ کے سامنے ہے چنانچہ کثرتِ مشاغل کے پیش نظر تنگ وقت میں اسلامی قانونِ دیوانی کا یہ ایک مختصر خاکہ ہے جس کو صرف اسی غرض سے پیش کیا جا رہا ہے کہ آئندہ کے لئے اس پر شرعی نظام کی تفصیلی عمارت کھڑی کی جاسکے۔

(تنبیہ) ضابطہ دیوانی کا مواد فقہ اسلامی کی بے شمار کتابوں سے ماخوذ ہیں لیکن حوالہ میں نے

صرف اس کتاب کا دیا ہے جس کی قانونی تعبیر زیادہ موزوں سمجھی گئی اور بعض جگہ تعبیر کو عام فہم بنانے کے لئے اصل مقصد کو باقی رکھ کر کسی قدر توضیحی تصرف بھی کیا گیا ہے بہر حال اردو زبان میں شرعی ضابطہ دیوانی کی تدوین سب سے پہلی کوشش ہے جو اس سلسلہ میں کی گئی ہے۔

خداوند تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ اس حقیر خدمت کو قبول فرماوے۔ آمین

باب اول

قوانین عامہ کے بیان میں

(۱) قانون میں الفاظ کی تعبیرات کی نسبت مقاصد واغراض کا اعتبار کرنا ضروری ہے۔[۱]

(۲) ایک یقینی امر کا ازالہ کسی مشکوک امر سے نہیں کیا جا سکتا۔[۲]

(۳) قانون کی نظر میں ایک سابق ثابت شدہ امر کا ثبوت اس وقت تک باقی و برقرار متصور ہوگا جب تک قطعی طور پر اس کی نفی ثابت نہ ہو تمثیل اگر یہ ثابت ہو کہ زید کسی چیز کا مالک تھا تو وہ اب اس وقت تک مالک متصور ہوگا جب تک زوال ملک کا ثبوت نہ ہو۔[۳]

(۴) قدیم الایام سے جو امر چلا آتا ہو اس کو قانوناً اس طرح برقرار رکھنا چاہئے تاوقتیکہ اس کے برقرار رکھنے میں کسی فرد یا جماعت کو ضرر نہ ہو ورنہ بصورت ضرر اس کی تبدیلی ضروری ہے۔[٤]

(۵) قانون کی نگاہ میں ہر آدمی دوسرے آدمی کے کسی مطالبہ سے فارغ اور بری متصور ہوگا[٥] تاوقتیکہ اس کے خلاف ثبوت مہیا نہ ہو۔

(١) الأمور بمقاصدها، يعني أن الحكم الذي يترتب على أمر يكون على مقتضى ماهو المقصود من ذلك الأمر. (المجلة، صـ١٦، مادة: ٢)

(٢) اليقين لا يزول بالشك. (المجلة، صـ١٦، مادة: ٤)

(٣) ماثبت بزمان يحكم ببقائه مالم يوجد دليل على خلافه فإذا ثبت في زمان ملك شيء لأحد يحكم ببقاء الملك مالم يوجد مايزيله. (المجلة، صـ١٧، مادة: ١٠)

(٤) القديم يترك على قدمه، الضرر لايكون قديمًا. (المجلة، صـ ١٦-١٧، مادة: ٦-٧) أما القديم المخالف للشرع فلا اعتبار له وإن كان قديماً، ويزال إذا كان فيه ضرر فاحش، مثلاً إذا كان لدار مسيل قذر في الطريق العام ولو من القديم و كان فيه ضرر للمارة، فإن ضرره يرفع ولا اعتبار لقدمه. (المجلة صـ ٢٣٦، مادة: ١٢٢٤)

(٥) الأصل براءة الذمة. (المجلة، صـ١٧، مادة: ٨)

(٦) امور عارضہ میں اصل اور بنیادی قانون ان کا نہ ہونا ہے جب تک ان کے ہونے کا ثبوت مہیا نہ ہو۔ تمثیل اگر تجارتی کاروبار میں رب المال اور مضارب میں اس امر پر اختلاف پیدا ہوا کہ تجارت میں نفع ہوا ہے یا نہ؟ تو نفع کے عدم میں مضارب کا قول اثبات میں شہادت کا محتاج نہیں البتہ رب المال کا بیان کہ نفع ضرور ہوا ہے شہادت کا محتاج ہے کیونکہ نفع ایک عارضی امر ہے اور عارضی امور میں اصل عدم اور نہ ہونا ہے تاوقتیکہ اس کے ہونے کا ثبوت مہیا نہ ہو جائے۔[١]

(٧) ایک پیدا شدہ امر کے متعلق یہ فیصلہ کہ وہ کس وقت پیدا ہوا؟ قانوناً زمانہ حال سے قریب تر وقت میں اس کی پیدائش تسلیم کی جائے گی جب تک اس کے خلاف امر کا ثبوت مہیا نہ ہو۔[٢] تمثیل اگر زید نے عمر کے پاس کوئی چیز فروخت کی اور بکر نے اسی چیز کو کچھ نقصان پہنچایا اور تاوانِ نقصان لینے کے متعلق زید اور عمر کے درمیان جھگڑا پیدا ہوا ہر ایک یہی کہتا ہے کہ چونکہ نقصان پہنچنے کے وقت وہ چیز میری ملکیت میں تھی اس لئے اخذ تاوان میرا حق ہے تو فیصلہ مشتری کے حق میں کیا جائے گا کیونکہ خرید کے بعد کا وقت نقصان رسانی کے وقت کو بہ نسبت زمانہ ماقبل کے زیادہ قریب ہے۔

(٨) ضرر عام کو دفع کرنے کے لئے خاص شخص کو نقصان پہنچنا قابل لحاظ نہیں اس لئے قانوناً غیر ماہر طبیب اور مفتی کو علاج اور فتویٰ سے روکا جا سکتا ہے۔[٣]

(٩) حالتِ اضطرار سے دوسرے کے حق پر اثر نہیں پڑتا اسی بناء پر بھوک سے مضطر ہو کر اگر کسی نے دوسرے آدمی کا طعام یا کوئی دوسری مملوکہ چیز کھالی تو قیمت کی ادائیگی اس کے ذمے واجب ہوگی۔[٤]

(١٠) عادۃ عامہ یا خاصہ شرعی احکام میں قابل اعتبار ہے اور لوگوں کا تعامل شرع قوانین میں حجت ہے۔[٥] بشرطیکہ نص صریح کے خلاف نہ ہو۔

---

(١) الأصل في الصفات العارضة العدم، مثلًا إذا اختلف شريكا المضاربة في حصول الربح وعدمه، فالقول للمضارب، والبينة على رب المال لإثبات الربح. (المجلة، صـ ١٧، مادة: ٩)

(٢) الأصل إضافة الحادث إلى أقرب أوقاته، يعني أنه إذا وقع الاختلاف في سبب، وزمن حدوث أمر، ينسب إلى أقرب الأوقات إلى الحال، مالم تثبت نسبته إلى زمان بعيد. (المجلة، صـ ١٧، مادة: ١١)

(٣) يتحمل الضرر الخاص لدفع ضرر عام، يتفرع على هذا منع الطبيب الجاهل. (المجلة، صـ ١٩، مادة: ٢٦)

(٤) الاضطرار لا يبطل حق الغير، يتفرع على هذه القاعدة أنه لو اضطر إنسان من الجوع فأكل طعام الآخر يضمن قيمته. (المجلة، صـ ١٩-٢٠، مادة: ٣٣)

(٥) العادة محكمة، يعني أن العادة - عامةً كانت أو خاصةً - تجعل حكمًا لإثبات حكم شرعي، استعمال الناس حجة يجب العمل بها. (المجلة، صـ ٢٠، مادة: ٣٦-٣٧)

(۱۱) جس چیز کا لینا حرام ہے اس کی طلب اور دینا بھی حرام ہے[1] اس لئے رشوت دہندہ اور گیرندہ یکساں مجرم ہیں۔[2]

(۱۲) فرعی قوانین زمانہ کے بدل جانے سے قابل تبدیلی ہیں۔[3]

(۱۳) کسی معاملہ میں ثابت بالعرف امر مشروط سمجھا جائے گا اسی طرح ارباب تجارت میں مروج معاملہ کو مشروط تصور کیا جائے گا۔[4]

(۱۴) مانع مقتضی کی نسبت مقدم ہے اسی بناء پر مرہون چیز جب تک مرتہن کے قبضہ میں ہو قرضہ کی ادائیگی کے بغیر اس کو راہن بلا رضاء مرتہن فروخت نہیں کر سکتا۔[5]

(۱۵) تابع متبوع کے ساتھ وابستہ ہے قانوناً استقلالی حیثیت نہیں رکھتا اس لئے گھوڑی کی خرید کی صورت میں اس کے پیٹ کا بچہ بھی بیع میں شامل ہے اور جداگانہ شکل میں وہ بچہ قابل بیع نہیں۔[6]

(۱۶) جو شخص کسی چیز کا مالک ہو جائے تو وہ اس چیز کی ضروری متعلقات کا بھی مالک متصور ہوگا چنانچہ جو شخص کسی مکان کو خرید اس کا مالک بن جائے وہ اس مکان کے راستے کا بھی مالک متصور ہوگا۔[7]

(۱۷) قانوناً مشقت سہولت کا موجب ہے قرض وحوالہ اور حجر و بیع وفاء کی مشروعیت اسی قاعدہ پر مبنی ہے۔[8]

(۱۸) کسی معاملہ کی آخری حالت میں ابتدائی حالت کی نسبت مزید سہولت کی گنجائش ہوتی ہے چنانچہ ابتداءً ہبہ مشاع ناجائز ہے۔ لیکن کسی زمین کے ہبہ کروانے کے بعد اگر اس زمین کا متعین نصف حصہ بنا

---

(۱) ماحرم أخذه حرم إعطاء ه، ماحرم فعله حرم طلبه. (**المجلة، صـ ۲۰، مادة: ۳۴-۳۵**)

(۲) كالربا ومهر البغي ......إلخ. (**الأشباه والنظائر، صـ ۱۳۲**)

(۳) لا ينكر تغير الأحكام بتغير الأزمان. (**المجلة، صـ ۲۰ مادة: ۳۹**)

(٤) المعروف عرفًا كالمشروط شرطًا، المعروف بين التجار كالمشروط بينهم. (**المجلة، صـ ۲۱، مادة: ٤٣-٤٤**)

(٥) إذا تعارض المانع و المقتضي يقدم المانع، فلا يبيع الراهن الرهن لآخر مادام في يد المرتهن. (**المجلة، صـ ۲۱، مادة: ٤٦**)

(٦) التابع تابع، فإذا بيع حيوان في بطنه جنين، يدخل الجنين في البيع تبعًا. التابع لا يفرد بالحكم، فالجنين الذي في بطن الحيوان لا يباع منفردًا عن أمه. (**المجلة، صـ ۲۱، مادة: ٤٧-٤٨**)

(۷) من ملك شيئًا ملك ماهو من ضروراته، فإذا اشترى رجل دارًا ملك الطريق الموصل إليها. (**المجلة، صـ ۲۱، مادة: ٤١**)

(۸) المشقة تجلب التيسير، يعني أن الصعوبة تصير سببًا للتسهيل، ويلزم التوسيع في وقت المضايقة، يتفرع على هذا الأصل كثير من الأحكام الفقهية كالقرض، و الحوالة، و الحجر، وغير ذلك، وما جوزه الفقهاء من الرخص، والتخفيفات في الأحكام الشرعية مستنبط من هذه القاعدة. (**المجلة، صـ ۱۸، مادة: ۱۷**)

براستحقاق غیر موہوب لہٗ کے قبضہ سے نکل گیا تو باقی ماندہ نصف کا ہبہ بدستور قائم ہے اگر چہ وہ حصہ بقاءً ہبہ مشاع ہے۔(۱)

(۱۹) خصوصی اختیار عمومی اختیار کی نسبت زیادہ قابل ترجیح ہے اسی بناء پر معتمد متولی وقف حاکم کی نسبت مال موقوف میں تصرف کا زیادہ حق دار ہے۔(۲)

(۲۰) وعدہ تعلیق کی صورت میں ازروئے قانون لازم الوفاء ہے اگر زید نے عمر سے کہا کہ بکر پر فلاں چیز فروخت کروا کر بکر نے ثمن تم کو ادا نہ کیا تو میں ثمن دوں گا ایسی صورت میں بکر نے اگر بائع کو ثمن نہیں دیا تو زید پر وعدہ کی پابندی قانوناً ضروری ہے۔(۳)

(۲۱) جو شخص کسی شیء کی تلفیدگی کی غرامت اور تاوان کا ذمہ دار ہے وہ ہی شخص اس شیء کی آمدنی کا بھی جائز مالک متصور ہوگا اگر زید نے عمر سے خریدی ہوئی چیز عیب دار ہونے کی وجہ سے عمر کو واپس کردی تو اسی چیز کے استعمال سے جو آمدنی زید نے حاصل کی ہے وہ زید کی ہوگی کیونکہ وہ چیز اگر زید مشتری کے ہاں تلف ہوجاتی تو زید ہی کا نقصان قرار پاتا اور عمر پر اس کی ذمہ داری نہیں تھی اس لئے اس کی آمدنی کا تعلق بھی زید ہی سے رہے گا۔(٤)

(۲۲) ہر فعل فاعل کی طرف منسوب ہوگا آمر کی نہیں اِلّا اس صورت میں کہ فاعل کو مجبور کیا گیا ہو،(٥) مثلاً اگر زید نے عمر کو کہا کہ بکری کی گھوڑی ہلاک کردو اور عمر نے اس کو ہلاک کیا تو تاوان فاعل یعنی عمر کے ذمہ رہیگا۔ زید کے ذمہ نہیں کیونکہ وہ آمر ہے اِلّا اس صورت میں کہ زید نے گھوڑی کے اہلاک پر عمر کو مجبور کیا ہو تو تاوان زید کے ذمہ واجب ہوگا۔

---

(۱) يغتفر في البقاء ما لا يغتفر في الابتداء، مثال ذلك أن هبة الحصة المشاعة لا تصح، لكن إذا وهب رجل عقارًا من آخر فاستحق من ذلك العقار حصة شائعة، لاتبطل الهبة في حق الباقي، مع أنه صار بعد الاستحقاق حصة شائعة. (المجلة، صـ ۲۲، مادة: ٥٥) لو استحق (في الوقف والهبة) جزء مميز بعينه لم يبطل في الباقي لعدم الشيوع. (الهداية، ۲/٦١٧)

(۲) الولاية الخاصة أقوى من الولاية العامة، فولاية المتولي على الوقف أولى من ولاية القاضي عليه. (المجلة، صـ ۲۳، مادة: ٥٩)

(۳) المواعيد باكتساب صور التعاليق تكون لازمة، مثلًا لو قال رجل آخر: بع هذا الشيء لفلان، وإن لم يعطك ثمنه فأنا أعطيه لك، فلم يعط المشتري الثمن، لزم على الرجل أداء الثمن المذكور بناءً على وعده المعلق. (المجلة، صـ ۲٦، مادة: ٨٤)

(٤) الخراج بالضمان، يعني أن من يضمن شيئًا لو تلف ينتفع به في مقابلة الضمان، مثلًا لو رد المشتري حيوانًا بخيار العيب، وكان قد استعمله مدة، لا تلزمه أجرته؛ لأنه لو كان قد تلف في يده قبل الرد لكان من ماله. (المجلة، صـ ۲٦، مادة: ٨٥)

(٥) يضاف الفعل إلى الفاعل لا الآمر مالم يكن مجبرًا. (المجلة، صـ ۲٦، مادة: ٨٩)

(۲۳) حاضر چیز میں صفت کا تذکرہ نظر انداز ہے لیکن غائب چیز میں قابل اعتبار ہے اگر موجود گھوڑے کو یہ کہہ کر کسی نے فروخت کیا کہ میں نے یہ سفید گھوڑا تم پر فروخت کر دیا اور بائع نے قبول کیا لیکن واقع میں وہ گھوڑا سیاہ ہی تھا تو بیع درست ہے اور ہونے کا تذکرہ قابل اعتبار نہیں لیکن غیر حاضر گھوڑے میں اگر متذکرہ صدر صورت پیش آئی تو بیع صحیح نہیں۔[۱]

(۲۴) کسی فعل کا مباشر یا متسبب اگر دونوں موجود ہوں تو قانوناً احکام کا تعلق مباشر کے ساتھ ہوگا متسبب کے نہیں۔ مثلاً ایک عام شاہراہ میں اگر کسی نے کنواں کھودا اور زید نے کسی کا جانور پکڑ کر اس کنویں میں گرا کر ہلاک کر دیا تو ہلاک شدہ حیوان کی قیمت کی ذمہ داری مباشر یعنی زید پر ہے نہ کہ کنواں کھودنے والے پر۔[۲]

(۲۵) مباشر اگر کسی شخص کی مالیت کو قصداً اتلف کر دے یا غلطی اور خطا سے دونوں صورتوں میں تلف کردہ شیء کا تاوان اس کے ذمہ قانوناً لازم ہوگا۔[۳]

فصل اول

پہلا مقالہ مناکحات کے بیان میں

دفعہ (۱): نکاح کا مقصد بقاء نسل انسانی اور حفاظتِ انساب اور خانگی زندگی کا استحکام ہے۔[٤] نکاح کے لئے دو جملوں کی ضرورت ہے پہلے جملہ کو ایجاب اور دوسرے کو قبول کہا جاتا ہے ان دونوں جملوں یا کم از کم ایک جملے کی تعبیر قانوناً ماضی کے الفاظ سے کرنا ضروری ہے۔ مثلاً کسی عورت کا کسی مرد سے خود یہ کہہ دینا

---

(١) الوصف في الحاضر لغو، وفي الغائب معتبر، مثلاً لو أراد البائع بيع فرس أشهب حاضر في المجلس، وقال في إيجابه: بعت هذا الفرس الأدهم، وأشار إليه، وقبل البائع، صح البيع، ولغا وصف الأدهم، وأما لو باع فرسًا غائبًا، وذكر أنه أشهب، والحال أنه أدهم، لاينعقد البيع. **(المحلة، ص: ٢٣ مادة: ٦٥)**

(٢) إذا اجتمع المباشر و المسبب يضاف الحكم إلى المباشر، مثلاً لو حفر رجل بئرًا في الطريق العام، فألقى أحد حيوان شخص في تلك البئر، ضمن الذى ألقى الحيوان، ولا شيء على حافر البئر. **(المحلة، ص: ٢٧ مادة: ٩٠)**

(٣) المباشر ضامن وإن لم يتعمد. **(المحلة، ص: ٢٧ مادة: ٩٢)**

(٤) سبب النكاح تعلق المقدور به إلى وقته، فإن الله تعالى حكم ببقاء العالم إلى قيام الساعة، وبالتناسل يكون هذا البقاء، وهذا التناسل عادة لا يكون إلا بين الذكور والإناث، ولا يحصل بينهما إلا بالوطء، فجعل الشرع طريق ذلك الوطء النكاح. **(المبسوط ٤/٢١٤)** وسبب مشروعيته مع أن الأصل في النكاح الحظر، وإباحته للضرورة كما في الكشف: تعلق بقاء العالم به المقدر في العلم الأزلي على الوجه الأكمل، وإلا فيمكن بقاء النوع بالوطء على غير الوجه المشروع لكنه مستلزم للتظالم والسفك وضياع الأنساب بخلافه على الوجه المشروع. **(البحرالرائق ٣/١٣٧-١٣٨)**

کہ میں اپنا نفس تیرے نکاح میں دے چکی ہوں یا اس کے باپ کا کسی مرد کو یہ کہہ دینا کہ میں نے اپنی لڑکی تیرے نکاح میں دیدی یا کسی عورت کے وکیل کا کسی مرد کو یہ کہنا کہ میں نے اپنی موکلہ کا نکاح تجھ سے کر دیا اور ان سب صورتوں میں مرد نے جواب میں یہ کہہ دیا کہ میں نے قبول کیا تو نکاح قانوناً صحیح متصور ہوگا کیونکہ ایجاب اور قبول دونوں تعبیریں ماضی کے الفاظ سے ہیں جو کہ نکاح کو قطعی شکل میں ظاہر کر رہی ہیں۔ اسی طرح صرف ایک تعبیر اگر ماضی ہو جب بھی قانوناً نکاح درست ہے۔ مثلاً مرد اصالۃً یا وکالۃً کسی عورت سے یوں کہدے کہ تو میرے ساتھ نکاح کر اور عورت اصالۃً یا وکالۃً جواب میں کہدے کہ میں تیرے ساتھ نکاح کر چکی تو نکاح درست ہے۔ پہلا فقرہ اگر چہ ماضی نہیں لیکن دوسرا فقرہ ماضی ہے۔[1]

دفعہ (۲): وکیل نکاح اگر عورت یا اس کے باپ کے نام میں غلطی کر کے دوسرا نام بتلا دے تو جہالت کی وجہ سے نکاح درست نہیں البتہ اگر عورت اسی مجلس میں موجود ہو اور اس کی طرف اشارہ کر دیا گیا ہو تو ایسی صورت میں عورت یا اس کے باپ کے نام میں غلطی کے باوجود نکاح درست ہے۔[2]

دفعہ (۳): قانوناً نکاح اس وقت درست ہوگا جبکہ محل نکاح یعنی منکوحہ میں حسب ذیل اوصاف موجود ہوں ورنہ نکاح درست نہیں ہوگا۔ منکوحہ کا انسان ہونا، عورت ہونا، مشترکہ نہ ہونا، محرمات سے نہ ہونا۔[3]

دفعہ (۴): قانوناً صحت نکاح کے لئے وقت نکاح میں ایسے دو گواہوں کا وجود ضروری ہے جو آزاد، عاقل اور بالغ ہوں نکاح کے ہر دو فریق[ا] یعنی زن و شوہر اگر مسلمان ہوں تو مذکورہ اوصاف کے علاوہ ہر

ا ہر دو فریق الخ: اس سے مقصود ذمیہ کے نکاح سے احتراز کرنا ہے جبکہ وہ اپنا نکاح کسی مسلمان سے کر رہی ہو اور اگر متناکحین غیر مسلم ہیں تو ان کے نکاح کے لئے سرے سے گواہوں کا ہونا ہی شرط نہیں۔ بشرطیکہ ایسا نکاح ان کے مذہب میں بھی صحیح تصور کیا جاتا ہو۔

---

(۱) وينعقد متلبساً بإيجاب من أحدهما، وقبول من الآخر، وضعا للمضي؛ لأن الماضي أدل على التحقيق، كزوجت نفسي، أو بنتي، أو موكلتي منك، ويقول الآخر: تزوجت، وينعقد أيضاً بما أي بلفظين، وضع أحدهما له للمضي، والآخر للاستقبال أو للحال، فالأول الأمر، كزوجيني نفسك، أو كوني امرأتي، فإنه ليس بإيجاب، بل هو توكيل ضمني، فإذا قال في المجلس: زوجت، أو قبلت، أو بالسمع والطاعة. بزازية. قام مقام الطرفين، وقيل: هو إيجاب، ورجحه في البحر. **(الدر المختار ۳/۹-۱۰)**

(۲) غلط وكيلها بالنكاح في اسم أبيها بغير حضورها لم يصح للجهالة، وكذا لو غلط في اسم بنته إلا إذا كانت حاضرة، وأشار إليها فيصح. **(الدر المختار ۳/۲۶)**

(۳) ...... لم يمنع من نكاحها مانع شرعي، فخرج الذكر، والخنثى المشكل، والوثنية لجواز ذكورته، والمحارم، والجنية، وإنسان الماء لاختلاف الجنس. **(الدر المختار ۳/۴-۵)**

دو گواہوں کا مسلمان ہونا بھی ضروری ہے۔ البتہ گواہاں کی عدالت ضروری نہیں ۔(۱)

دفعہ (۵): گواہان نکاح اگر فریقین نکاح کے قرابت دار ہوں تو بھی نکاح صحیح ہے۔ چنانچہ کسی عورت کا نکاح اگر اس کے سابق نکاح سے پیدا شدہ دو فرزنداں کی گواہی کی شکل میں ہوا تو وہ نکاح بھی قانوناً درست متصور ہوگا ۔(۲)

دفعہ (۶): گواہانِ نکاح کے لئے یہ ضروری ہے کہ دونوں نے متناکحین میں سے ہر ایک کے الفاظ وتعبیر نکاح کو سن لیا ہو۔ اگر دونوں نے صرف ایک کے الفاظ کو سنا ہو یا ایک گواہ نے ایک طرف کا لفظ سن لیا ہو۔ اور دوسرے گواہ نے دوسری طرف کا تو نکاح قانوناً درست نہیں کیونکہ نکاح دونوں طرف کے ایجاب اور قبول کے مجموعہ کا نام ہے لیکن متذکرہ صورت میں اس مجموعہ پر نصاب شہادت موجود نہیں ۔(۳)

دفعہ (۷): قانوناً گواہانِ نکاح کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ وہ طرفین نکاح کے الفاظ کے معنی سمجھتے ہوں مثلاً اگر نکاح عربی الفاظ میں ایسے دو ترکی یا ہندی گواہوں کی موجودگی میں ہوا جو عربی الفاظ کا مفہوم نہ سمجھ سکتے ہوں تو نکاح قانوناً درست نہیں ۔(٤)

---

(۱) ومنها: الشهادة، قال عامة العلماء: إنها شرط جواز النكاح، هكذا في البدائع، وشرط في الشاهد أربعة أمور: الحرية، والعقل، والبلوغ، والإسلام،......وإسلام الشاهدين ليس بشرط في نكاح الكافرين......ويصح بشهادة الفاسقين والأعميين. **(الفتاوى الهندية ٢٦٧/١)**

(۲) وينعقد بحضور من لا تقبل شهادته أصلاً، كما إذا تزوج امرأة بشهادة ابنيه منها، وكذا إذا تزوج بشهادة ابنيه لا منها، أو ابنيها لا منه، هكذا في البدائع. **(الفتاوى الهندية ٢٦٧/١)**

(۳) ومنها: سماع الشاهدين كلامهما معاً، هكذا في فتح القدير...... وفي نظم الزندويسي: إذا سمع أحد الشاهدين كلام المرأة، وسمع الشاهد الآخر كلام الزوج، ثم أعاد العقد، فالذي سمع كلام الزوج في العقد الأول سمع كلام المرأة في العقد الثاني، لاغير، والذي سمع كلام المرأة في العقد الأول سمع كلام الزوج في العقد الثاني، لاغير، فإن كان العقدين في مجلسين مختلفين لايجوز بالاتفاق، وإن كانا في مجلس واحد قال عامة العلماء: لاينعقد. **(الفتاوى الهندية ٢٦٨/١)**

(٤) وعن محمد رحمه الله تعالى: إذا تزوج امرأة بحضرة تركيين، أو هنديين، قال: إن أمكنهما أن يعبرا ما سمعا جاز، وإلا فلا، كذا في فتاوى قاضي خان، وهل يشترط فهم الشاهدين العقد؟ ذكر في الفتاوى: أن المعتبر السماع، دون الفهم، حتى لو تزوج بشهادة الأعجميين جاز، قال الظهير: والظاهر أنه يشترط الفهم أيضاً، كذا في السراج الوهاج، وهو الصحيح، كذا في الجوهرة النيرة. **(الفتاوى الهندية ٢٦٨/١)**

دفعہ (۸): نکاح تحریر و کتابت کے ذریعہ بھی درست ہے اگر چہ فریقین مجلس نکاح میں موجود نہ ہوں۔[۱]

مثلاً اگر کسی مرد نے بذریعہ تحریر عورت کو نکاح کے لئے خط لکھا اور عورت نے گواہاں کو حاضر کر کے اس مرد کی تحریر ان گواہاں کو سنا دینے کے بعد یہ کہہ دیا کہ میں نے اس مرد کو اپنا نفس نکاح میں دے دیا ہے تو نکاح درست ہے۔[۲]

فصل دوم

محرّمات کے بیان میں

دفعہ (۱): جن عورتوں کے ساتھ نکاح حرام ہے ان کی حرمت کے اسباب مندرجہ ذیل ہیں۔ رشتہ نسبی، رشتہ دامادی، رشتہ شیر خوری رضاع، مانع عددی، مانع جمعی، مانع کفری، مانع زوجیت، مانع عدت۔[۳]

رشتہ نسبی کی وجہ سے جو عورتیں حرام ہیں ان کی سات اقسام ہیں جو قرآن مجید میں مذکور ہیں۔ (۱) مائیں بالذات ہوں یا بالواسطہ مثلاً باپ یا ماں کی ماں علی ہذا القیاس اوپر تک۔ (۲) لڑکیاں بالذات ہوں یا بالواسطہ

---

(۱) ولو أرسل إليها رسولاً، أو كتب إليها بذلك كتاباً، فقبلته بحضرة شاهدين سمعا كلام الرسول وقراءة الكتاب جاز لاتحاد المجلس من حيث المعنى،...... وإذا بلغها الكتاب وقرأته ولم تزوج نفسها منه في ذلك المجلس، وإنما زوجت نفسها منه في مجلس آخر بين يدي الشهود، وقد سمع الشهود كلامهما، وما في الكتاب صح النكاح؛ لأن الشهود سمعوا كلامها بإيجاب العقد، وسمعوا كلام الخاطب بإسماعها إياهم، هكذا في الذخيرة. **(الفتاوى الهندية ۲۶۹/۱)**

(۲) (قوله: فتح) فإنه قال: ينعقد النكاح بالكتاب كما ينعقد بالخطاب، وصورته: أن يكتب إليها يخطبها، فإذا بلغها الكتاب أحضرت الشهود، وقرأته عليهم، وقالت: زوجت نفسي منه، أو تقول: إن فلاناً كتب إلي يخطبني، فاشهدوا أني زوجت نفسي منه، أما لو لم تقل بحضرتهم سوى زوجت نفسي من فلان، لا ينعقد؛ لأن سماع الشطرين شرط صحة النكاح، وبإسماعهم الكتاب أو التعبير عنه منها قد سمعوا الشطرين بخلاف ما إذا انتفيا. **(رد المحتار ۱۲/۳-۱۳)**

(۳) الموانع المؤبدة تنقسم إلى متفق عليها ومختلف فيها. فالمتفق عليها ثلاث: نسب، وصهر، ورضاع، والمختلف فيها: الزنا، واللعان، والغير المؤبدة تنقسم إلى تسعة: أحدها: مانع العدد، والثاني مانع الجمع، والثالث: مانع الرق، والرابع: مانع الكفر، والخامس: مانع الإحرام، والسادس: مانع المرض، والسابع: مانع العدة على اختلاف في عدم تأبيده، والثامن: مانع التطليق ثلاثاً للمطلق، والتاسع: مانع الزوجية. **(بداية المجتهد ۶۰/۲-۶۱)**

مثلاً بیٹی یا پوتی یا بیٹے یا پوتے کی لڑکیاں علی ہذا القیاس نیچے تک۔ (۳) بہنیں سگی ہوں یا سوتیلی۔ (۴) خالائیں۔ (۵) پھوپھیاں خواہ سگی ہوں یا سوتیلی۔ (۶) بھتیجیاں۔ (۷) بھانجیاں۔(۱)

دفعہ (۲): رشتہ دامادی یعنی مصاہرت کی وجہ سے محرمات کی چار قسمیں ہیں۔ اول باپ یا دادا یا پڑدادا کی منکوحات۔ دوم بیٹے یا پوتے یا پڑپوتے کی منکوحات۔ سوم بیویوں کی مائیں یا دادیاں یا پڑدادیاں، یا نانیاں پڑنانیاں۔ چہارم مدخولہ بیویوں کی لڑکیاں۔ یہ اقسام بھی قرآن حکیم میں مذکور ہیں۔(۲)

دفعہ (۳): رضاع یعنی رشتہ شیرخواری۔ اگر کسی بچے کو ایسی حالت میں کسی عورت نے دودھ پلایا کہ بچہ کی عمر اڑھائی برس سے زائد ہو تو اس صورت میں بالاتفاق وہ رضاع موجب حرمت نکاح نہیں اڑھائی برس یا اس سے کم مدت میں شیرخورانی سے حرمت نکاح ثابت ہو جاتی ہے جس کی تفصیل یہ ہے کہ مرضعہ یعنی شیر دہندہ کی طرف سے رضاعی بیٹے یا بیٹی پر مرضعہ اور اس کے تمام وہ رشتہ دار حرام ہو جاتے ہیں جو رشتہ دار کہ اس کے نسبی بیٹے اور بیٹی پر حرام ہیں البتہ رضیع یعنی شیرخوار بچہ ہو یا بچی وہ خود اور ان کی اولاد یا اولاد اولاد خود

---

(۱) (الفصل الأول في مانع النسب) النساء اللاتي يحرمن من قبل النسب. واتفقوا على أن النساء اللاتي يحرمن من قبل النسب: السبع المذكورات في القرآن: الأمهات، والبنات، والأخوات، والعمات، والخالات، وبنات الأخ، وبنات الأخت. (معنى الأم في هذا الباب) واتفقوا على أن الأم ههنا: اسم لكل أنثى لها عليك ولادة من جهة الأم، أو من جهة الأب، والبنت اسم لكل أنثى لك عليها ولادة من قبل الابن، أو من قبل البنت، أو مباشرة، (معنى الأخت هنا) وأما الأخت: فهي اسم لكل أنثى شاركتك في أحد أصليك، أو مجموعيهما، أعني: الأب، أو الأم، أو كليهما. (معنى العمة) والعمة: اسم لكل أنثى هي أخت لأبيك أو لكل ذكر له عليك ولادة. (معنى الخالة) وأما الخالة: فهي اسم لأخت أمك، أو أخت كل أنثى لها عليك ولادة، (معنى بنات الأخ) وبنات الأخ: اسم لكل أنثى لأخيك عليها ولادة من قبل أمها، أو من قبل أبيها، أو مباشرة. وبنات الأخت: اسم لكل أنثى لأختك عليها ولادة مباشرة، أو من قبل أمها، أو من قبل أبيها، فهؤلاء الأعيان السبع محرمات، ولا خلاف أعلمه في هذه الجملة، والأصل فيها قوله تعالى: ﴿حرمت عليكم ......﴾ النساء [۲۳] إلى آخر الآية. **(بداية المجتهد ۲/۶۱-۶۲)**
قال اللّٰه تبارك وتعالى: ﴿حرمت عليكم أمهاتكم، وبناتكم، وأخواتكم، وعُماتكم، وخالاتكم، وبنات الأخ، وبنات الأخت، ......﴾ الآية **[النساء: ۲۳]**

(۲) (الفصل الثاني في المصاهرة) النساء اللاتي يحرمن بالمصاهرة. وأما المحرمات بالمصاهرة: **فإنهن أربع: زوجات** الآباء: والأصل فيه قوله تعالى: ﴿ولا تنكحوا ما نكح آباء كم من النساء......﴾ [النساء: ۲۳] الآية. **زوجات الأبناء:** والأصل في ذلك قوله تعالى: ﴿وحلائل أبناء كم الذين من أصلابكم﴾. أمهات النساء: والأصل في ذلك قوله تعالى: ﴿وأمهات نساء كم﴾ بنات الزوجات: والأصل فيه قوله تعالى: ﴿وربائبكم اللاتي في حجوركم من نساء كم اللاتي دخلتم بهن﴾ [النساء: ۲۳] **(بداية المجتهد ۲/۶۲)**

مرضعہ اور اس کے متعلقین پر نسبی اولاد یا اولاد دالا ولاد کی طرح حرام ہو جاتی ہے باقی نہیں۔ (۱)

دفعہ (۴): مانع عددی۔ عدل وانصاف کی پابندی نہ کر سکنے کی صورت میں صرف ایک بیوی جائز ہے اور عدل وانصاف کی پابندی کی صورت میں چار سے زائد نکاح کرنا حرام ہے یہ حکم قرآن حکیم میں مذکور ہے۔ (۲)

دفعہ (۵): مانع جمعی۔ دو بہنوں کو ایک شخص کے نکاح میں بیک وقت جمع کرنا یا ایسی دو عورتوں کا بیک وقت ایک شخص کے نکاح میں جمع کرنا کہ اگر ان دو عورتوں میں سے کسی [1] ایک کو مرد فرض کیا جائے تو دوسری عورت کا نکاح اس کے ساتھ حرام ہو، جائز نہیں۔ مثلاً بھانجی اور خالہ یا بھتیجی اور پھوپھی کو جمع کرنا۔ (۳)

دفعہ (۶): مانع کفری۔ ایک مسلمان مرد کے لئے مشرک عورت کے ساتھ نکاح کرنا اور مسلمان عورت کا کسی کافر مرد سے نکاح کرنا جائز نہیں خواہ کافر کتابی کیوں نہ ہو۔ یہ حکم بھی قرآن حکیم میں مذکور ہے۔ (۴)

دفعہ (۷): مانع زوجیت۔ کوئی عورت جب تک کسی دوسرے شوہر مسلمان یا ذمی کے نکاح میں ہو اس

---

[1] یعنی یہ حرمت جانبین سے لازم آتی ہو۔ یعنی ایسی دو عورتوں میں سے جسے بھی مرد فرض کریں اس کا نکاح دوسری عورت کے ساتھ جائز نہ ہو۔ (۵)

(۱) ويثبت التحريم في المدة فقط. (**الدر المختار۳ / ۲۱۱**) هـو حولان ونصف عنده، وحولان فقط عندهما، وهو الأصح. (**الدر المختار۳/۲۰۹**) (أمومية المرضعة للرضيع و) يثبت (أبوة زوج مرضعة) إذا كان (لبنها منه له) وإلا لا، كما سيجيء (فيحرم منه) أي بسببه (ما يحرم من النسب) رواه الشيخان. (**الدر المختار۳ /۲۱۳**) (قوله: ما يحرم من النسب) معناه: أن الحرمة بسبب الرضاع معتبرة بحرمة النسب، فشمل زوجة الابن والأب من الرضاع؛ لأنها حرام بسبب النسب، فكذا بسبب الرضاع، وهو قول أكثر أهل العلم، كذا في المبسوط، بحر. (**رد المحتار۳/۲۱۳**)

(۲) قال اللّٰه تعالى: ﴿فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى، وثلاث، ورباع، فإن خفتم ألا تعدلوا فواحدة، أو ما ملكت أيمانكم﴾ [**النساء: ۳**]

(۳) حرم ...... الجمع بين الأختين نكاحاً ...... وبين امرأتين أية فرضت ذكراً حرم النكاح......إلخ. (**كنز الدقائق صـ ۹۸**)

(٤) (الفصل الثامن في مانع الكفر) واتفقوا على أنه لا يجوز للمسلم أن ينكح الوثنية بالتزويج؛ لقوله تعالى: ﴿ولا تمسكوا بعصم الكوافر﴾ [الممتحنة: ۱۰] (**بداية المجتهد۲ /۷۹**) ولا يجوز تزويج المسلمة من مشرك، ولا كتابي، كذا في السراج الوهاج. (**الفتاوى الهندية ۱/۲۸۲**)

قال اللّٰه تبارك وتعالى: ﴿ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن، ولأمة مؤمنة خير من مشركة ولو أعجبتكم، ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا، ولعبد خير من مشرك ولو أعجبكم......﴾ الآية [**البقرة: ۲۲۱**]

(٥) ولا يجمع بين امرأتين لو كانت إحداهما رجلاً لم يجز له أن يتزوج بالأخرى. (**الهداية۲/۳۰۹**)

کو نکاح میں لانا جائز نہیں یہ حکم بھی قرآن حکیم میں مذکور ہے۔[۱]

دفعہ (۸): مانع عدت۔ وہ عورت جو کسی شوہر سے بوجہ موت یا طلاق یا تفریق جدا ہوئی ہو اور اس کی عدت باقی ہو تو اس کے ساتھ نکاح کرنا درست نہیں خواہ عدت وضع حمل ہو یا حیض ہو یا اشہر (یعنی مہینے) ہو۔[۲]

فصل سوم

ولی اور کفو کے بیان میں

دفعہ (۱): غلام، نابالغ، مجنوں، یا فاتر العقل اور کافر کسی مسلمان عورت کے نکاح کا ولی نہیں ہو سکتا۔[۳]

دفعہ (۲): متناکحین اگر خود نکاح کرنے سے قانوناً قاصر ہوں مثلاً نابالغ، فاتر العقل یا مجنوں ہوں تو ان کا نکاح ولی باختیار خود کر سکتا ہے لیکن بلوغ اور صحت عقل کے بعد ان کو اس نکاح کے توڑنے کا بذریعہ عدالت اختیار حاصل ہے بشرطیکہ ان کے نکاح کا ولی باپ، دادا کے علاوہ دوسرا شخص ہو۔[۴]

---

(۱) (الفصل الثاني عشر: في مانع الزوجية)......وأما مانع الزوجية: فإنهم اتفقوا على أن الزوجية بين المسلمين مانعة وبين الذميين. **(بداية المجتهد ۲/۸۵)**

قال الله تعالى: ﴿ والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم، كتاب الله عليكم، وأحل لكم ما وراء ذلكم أن تبتغوا بأموالكم محصنين غير مسافحين...... ﴾ الآية **[النساء: ۲٤]**

(۲) (الفصل الحادي عشر: في مانع العدة) لا يجوز النكاح في العدة، واتفقوا على أن النكاح لا يجوز في العدة، كانت عدة حيض، أو عدة حمل، أو عدة أشهر. **(بداية المجتهد۲ /۸۳)** لايجوز للرجل أن يتزوج زوجة غيره، وكذلك المعتدة، كذا في السراج الوهاج، سواء كانت العدة عن طلاق، أو وفاة، أو دخول في نكاح فاسد، أو شبهة نكاح، كذا في البدائع. **(الفتاوى الهندية ۱/ ۲۸۰)**

(۳) ولا ولاية للمملوك على أحد، ولا للمكاتب على ولده، كذا في محيط السرخسي، ولا ولاية لصغير، ولا مجنون، ولا لكافر على مسلم ومسلمة، كذا في الحاوي. **(الفتاوى الهندية ۱/ ۲۸٤)**

(٤) ...... وكل هؤلاء لهم ولاية الإجبار على البنت والذكر في حال صغرهما، وحال كبرهما إذا جنا، كذا في البحر الرائق. **(الفتاوى الهندية ۱/ ۲۸۳)** لولي الصغير والصغيرة أن ينكحهما، وإن لم يرضيا بذلك، كذا في البرجندي، سواء كانت بكراً أو ثيباً، كذا في العيني شرح الكنز، المعتوه والمعتوهة، والمجنون والمجنونة كالصغير والصغيرة، فللولي إنكاحهما إذا كان الجنون مطبقاً، كذا في النهر الفائق...... فإن زوجهما الأب والجد فلا خيار لهما بعد بلوغهما، وإن زوجهما غير الأب والجد فلكل واحد منهما الخيار إذا بلغ، إن شاء أقام على النكاح، وإن شاء فسخ، وهذا عند أبي حنيفة ومحمد - رحمهما الله تعالى - ويشترط فيه القضاء بخلاف خيار العتق، كذا في الهداية. **(الفتاوى الهندية ۱/ ۲۸۵)**

دفعہ (۳): بالغہ عاقلہ عورت پر کوئی ولی نکاح کے معاملہ میں جبر نہیں کر سکتا اس لئے بوقت نکاح اس سے اجازت حاصل کرنے کی ضرورت ہے، اگر اس عورت کی قبل ازیں شادی نہیں ہوئی اور اجازت نکاح اس سے ولی طلب کر رہا ہو تو صریح اجازت کے علاوہ اس کی خاموشی ہنسی بھی اجازت میں داخل ہے[ل] البتہ اگر وہ ایک بار شادی کر چکی ہو اور نکاح ثانی کے لئے اس سے اجازت طلب کی جارہی ہے یا پہلی مرتبہ اس کا نکاح کیا جاتا ہو لیکن اجازت نکاح کی طلب غیر ولی کر رہا ہے تو دونوں صورتوں میں صریح اجازت لازمی ہے۔[1]

دفعہ (۴): امام مالکؒ، امام جصاصؒ، امام کرخیؒ فرماتے ہیں کہ نکاح میں کفاءت کا کوئی اعتبار نہیں لیکن امام ابو حنیفہؒ وغیرہ مندرجہ ذیل اوصاف میں متناکحین کی مساوات ضروری قرار دیتے ہیں۔ نسب، اسلام، حریت، دیانت، حرفت۔ نسب کے اعتبار سے جس شخص کا باپ دادا مسلمان ہو وہ ایک ایسی عورت کا کفو ہے جس کا خاندان پشتہا پشت سے مسلمان ہو۔ البتہ ایسا شخص جس کا صرف باپ مسلمان ہو اس عورت کا کفو نہیں جس کے باپ دادا کئی پشت سے مسلمان ہوں۔[2]

ل وہ شخص جس کو ولی نے اس معاملہ میں وکیل بنایا ہے یا وکیل تو نہیں بنایا لیکن صرف طلب اجازت نکاح کے لئے ولی نے اسے بھیجا ہے تو اس کا بھی یہی حکم ہے۔[3]

(۱) لا يجوز نكاح أحد على بالغة صحيحة العقل من أب أو سلطان بغير إذنها، بكراً كانت أو ثيباً، فإن فعل ذلك فالنكاح موقوف على إجازتها، فإن أجازته جاز، وإن ردّته بطل، كذا في السراج الوهاج . ولو ضحكت البكر عند الاستئمار أو بعد ما بلغها الخبر فهو رضا...... وإن استأذن الولي البكر البالغة فسكتت فذلك إذن منها...... وإن كان لها ولي أقرب من المزوج لايكون السكوت منها رضا، ولها الخيار، إن شاءت رضيت، وإن شاءت ردت. **(الفتاوى الهندية ۱/۲۸۷)** ولو استأذن الثيب فلا بد من رضاها بالقول، وكذا إذا بلغها الخبر، هكذا في الكافي. **(الفتاوى الهندية ۱/۲۸۹)**

(۲) فقد قال عامة العلماء: إن الكفاءة شرط، وقال الكرخي: ليست بشرط أصلاً، وهو قول مالك، وسفيان الثوري، والحسن البصري......إلخ . **(بدائع الصنائع ۲/۳۱۷)** (منها النسب) فقريش بعضهم أكفاء لبعض كيف كانوا، حتى أن القرشي الذي ليس بهاشمي يكون كفأ للهاشمي، وغير القرشي من العرب لا يكون كفأ للقرشي، والعرب بعضهم أكفاء لبعض، الأنصاري والمهاجري فيه سواء، كذا في فتاوى قاضي خان...... والموالي وهم غير العرب لا يكونون أكفاء للعرب، والموالي بعضهم أكفاء لبعض، كذا في العتابية. **(الفتاوى الهندية ۱/۲۹۰)**

(ومنها إسلام الآباء) ......ومن له أب واحد في الإسلام لا يكون كفأ لمن له أبوان فصاعداً في الإسلام، كذا في البدائع...... ومن له أبوان في الإسلام كان كفأ لامرأة لها ثلاثة آباء في الإسلام أو أكثر، كذا في المحيط. **(الفتاوى الهندية ۱/۲۹۰)**

(۳) (فإن استأذنها هو) أي الولي وهو السنة (أو وكيله، أو رسوله، أو زوّجها) وليها، وأخبرها رسوله، أو فضولي عدل (فسكتت) عن ردهِ مختارة (أو ضحكت غير مستهزئة، أو تبسمت، أو بكت بلا صوت) فلو بصوت لم يكن إذناً ولا رداً، حتى لو رضيت بعده انعقد، معراج وغيره. **(الدر المختار ۳/۵۸-۵۹)**

دیانت کی وجہ سے ایک فاسق مرد صالح عورت کا کفو نہیں یہ امام ابوحنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کا قول ہے۔ اور ہدایہ میں اس کو صحیح قرار دیا گیا ہے۔ لیکن سراج وہاج میں امام کرخیؒ نے امام ابوحنیفہؒ کا صحیح مذہب یہ نقل کیا ہے کہ صلاح کے اعتبار سے کفاءت ضروری نہیں۔(۱)

حرفت یعنی پیشہ کے پیش نظر کم درجہ کا پیشہ رکھنے والا مرد مثلاً حجام، جولاہا۔ صراف یا بزاز کا کفو نہیں لیکن ہندیہ (۲۹۲/۱) میں امام ابوحنیفہؒ کا مذہب ظاہر روایت کی بناء پر یہ منقول ہے کہ نکاح میں حرفت کے اعتبار سے کفاءت ضروری نہیں۔(۲)

دفعہ (۵): اگر باپ یا دادا کسی نابالغ لڑکے یا لڑکی کا نکاح غیر کفو یا بہت کم مہر کے ساتھ کر دیا تو نکاح صحیح ہے لیکن باپ دادا کے سوا دیگر سرپرست یا ولی کے لئے ایسا کرنا درست نہیں۔(۳)

دفعہ (۶): اگر بالغہ عورت نے بہ نفس خود غیر کفو کے ساتھ نکاح کر لیا تو بناء بر ظاہر روایت نکاح صحیح ہے اور یہی امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا قول ہے لیکن حسنؒ نے امام ابوحنیفہؒ سے جو روایت نقل کی ہے اس کے مطابق یہ نکاح صحیح نہیں۔ شمس الائمہ نے اسی روایت کو مختار لکھا ہے۔(۴)

---

(۱) (ومنها الديانة) تعتبر الكفاءة في الديانة، وهذا قول أبي حنيفة وأبي يوسف – رحمهما الله تعالى – وهو الصّحيح، كذا في الهداية، فلايكون الفاسق كفأ للصالحة، كذا في المجمع، سواء كان معلن الفسق أو لم يكن، كذا في المحيط، وذكر السرخسي أن الصحيح من مذهب أبي حنيفة – رحمه الله تعالى – أن الكفاءة من حيث الصلاح غير معتبرة، كذا في السراج الوهاج. **(الفتاوى الهندية ۲۹۱/۱)**

(۲) (ومنها الحرفة) في ظاهر الرواية عن أبي حنيفة – رحمه الله تعالى – لا تعتبر الحرفة، ويكون البيطار كفأ للعطار، وفي قول أبي يوسف ومحمد – رحمهما الله تعالى – وإحدى الروايتين عن أبي حنيفة – رحمه الله تعالى – صاحب الحرفة الدنيئة كالبيطار، والحجام، والحائك، والكناس، والدباغ، لايكون كفأ للعطار، والبزاز، والصراف، هو الصحيح، كذا في فتاوى قاضي خان. **(الفتاوى الهندية ۲۹۱/۱-۲۹۲)**

(۳) ولو زوج طفله غير كفو، أو بغبن فاحش صح، ولم يجز ذلك لغير الأب والجد. **(كنز الدقائق صـ ۱۰۲)**

(۴) نفذ نكاح حرة مكلفة بلا ولي، سواء زوجت نفسها من كفء أو لا في ظاهر الرواية عن الإمام وصاحبيه ...... وروى الحسن عن الإمام: أنه إن كان كفأ نفذ، وإلا لا، وهو المختار في زماننا...... إلخ. **(النهر الفائق ۲۰۲/۲)**

فصل چہارم

مہر کے بیان میں

دفعہ (۱): قانوناً نکاح میں مہر کا تقرر اگر چہ ضروری نہیں لیکن نفس مہر ضروری ہے۔ اگر نکاح میں مہر کا تقرر کردیا گیا ہو تو مہر مسمّٰی یعنی اس مقرر کردہ مہر کی ادائیگی شوہر کے ذمہ لازم ہوگی۔ اور اگر تقرر نہ ہو تو بذریعہ منصفان منکوحہ عورت کے خاندان کی عورتوں میں سے ایسی عورت کے لئے جس قدر مہر معمول اور مروج ہو وہی مقدار شوہر کے لازم ہوگی اسی کو مہر مثل کہا جاتا ہے۔(۱)

دفعہ (۲): نکاح میں اگر مہر معین اور مقرر ہو چکا تو کل مقرر کردہ مہر ادا کرنا شوہر کے ذمہ لازم ہے۔ جب کہ وہ اپنی اس منکوحہ کے ساتھ ہمبستری یا خلوۃ صحیحہ کر چکا ہو یا کچھ نہ ہوا ہو۔ لیکن خاوند یا بیوی میں سے کوئی ایک وفات پا جائے لیکن ہمبستری اور خلوۃ صحیحہ یا ان میں سے ایک کی موت سے قبل اگر طلاق کی نوبت آئی تو شوہر کے ذمہ اس مطلقہ کو مقرر شدہ مہر کا نصف (یعنی $\frac{1}{2}$) حصہ دینا ہوگا۔(۲)

دفعہ (۳): اور اگر کسی عورت کے ساتھ اس شکل میں نکاح ہوا کہ اس کو مہر نہیں دیا جائے گا یا مہر کا تذکرہ ہی نہیں آیا تو ان دونوں صورتوں میں جماع، خلوۃ صحیحہ اور موت شوہر یا بیوی کی صورت میں مہر مثل دینا پڑے گا اور جماع وخلوت وغیرہ سے قبل طلاق دینے کی صورت میں رواج کے مطابق کپڑے کا جوڑا دینا ہوگا۔(۳)

دفعہ (۴): اگر منکوحہ کے رشتہ داروں نے منکوحہ کے شوہر سے کوئی رقم یا جنس منکوحہ کے حق مہر کے علاوہ وصول کرلی تو بعد از ثبوت وہ چیز شوہر کو واپس کردی جائے گی کیونکہ ایسی چیز رشوت ہے۔(۴)

---

(۱) ثم الأصل في التسمية أنها إذا صحت وتقررت يجب المسمى، ثم ينظر إن كان المسمى عشرة فصاعداً فليس لها إلا ذلك، وإن كان دون العشرة يكمل عشرة عند أصحابنا الثلاثة، وإذا فسدت التسمية أو تزلزلت يجب مهر المثل. (**الفتاوى الهندية ۱/۳۰۳**)

(۲) والمهر يتأكد بأحد معان ثلاثة: الدخول، والخلوة الصحيحة، وموت أحد الزوجين، سواء كان مسمى أو مهر المثل حتى لا يسقط منه شيء بعد ذلك، إلا بالإبراء من صاحب الحق، كذا في البدائع. (**الفتاوى الهندية ۱/۳۰۳-۳۰۴**)

......فإنه يجب النصف بطلاق قبل الوطء. (**الدر المختار ۳/۱۰۳**)

(۳) وإن تزوجها ولم يسم لها مهراً، أو تزوجها على أن لا مهر لها فلها مهر مثلها، إن دخل بها أو مات عنها، وكذا إذا ماتت هي، فإن طلقها قبل الدخول والخلوة فلها المتعة. (**الفتاوى الهندية ۱/۳۰۴**)

(٤) ولو أخذ أهل المرأة شيئاً عند التسليم فللزوج أن يسترده؛ لأنه رشوة، كذا في البحر الرائق. (**الفتاوى الهندية ۱/۳۲۷**)

دفعہ (۵): خلوۃ صحیحہ کی تفسیر یہ ہے کہ میاں بیوی ایک مکان میں مجتمع ہوں اور دونوں میں کوئی مانع ہمبستری موجود نہ ہو۔ مثلاً مرض، حیض، احرام حج وصوم فرض وغیرہ۔ خواہ شوہر مجبوب، خصی اور عنین ہو کیونکہ ایسا اجتماع جماع کے حکم میں ہے اور موجب لزوم عدت ہے۔(۱)

دفعہ (۶): مہر مثل کا اندازہ منکوحہ عورت کے پدری رشتہ کی ایسی عورت کے مہر سے لگایا جائے گا جو اس منکوحہ کے ساتھ ہم شہر، ہم زمان، ہم عمر ہو اور بکارت، دین اور جمال اور مال میں اس منکوحہ کے ساتھ برابر ہو۔ اگر منکوحہ کے پدری رشتہ کی عورتوں میں کوئی ایسی عورت دستیاب نہ ہوسکے تو غیر قوم کی ایسی عورت کے مہر سے اس منکوحہ کے مہر مثل کا اندازہ لگایا جائے گا۔(۲)

دفعہ (۷): اگر میاں بیوی کے درمیان مہر کی مقدار میں اختلاف رونما ہوجائے تو اس مقدار کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا جو مہر مثل[۱] کے مطابق ہو اور اگر دونوں میں تقرر اور عدم تقرر مہر کے متعلق جھگڑا پیدا ہوا تو مہر مثل دینا پڑے گا۔ لیکن اگر اختلاف کی یہی دو صورتیں بجائے میاں بیوی کے ان کے ورثہ میں پیش آئیں تو پہلی صورت میں بعد از قسم شوہر کے ورثہ کے قول کے مطابق فیصلہ کرنا پڑیگا اور دوسری صورت میں جو فریق تقرر مہر کا منکر ہے بعد از قسم اس کے قول کا اعتبار کیا جائے گا جبکہ فریق ثانی کے پاس گواہ نہ ہوں۔(۳)

---

[۱] جو مہر مثل الخ: مثلاً خاوند اور عورت علی الترتیب ایک ہزار یا دو ہزار کے مدعی ہیں تو اگر مہر مثل ہزار یا اس سے کم ہے تو خاوند کے قول کا اعتبار کرتے ہوئے مہر ایک ہزار روپیہ تصور کیا جائے گا، اور اگر مہر مثل دو ہزار یا اس سے زیادہ ہے تو عورت کا مہر دو ہزار متصور ہوگا۔(٤)

---

(۱) والخلوة الصحيحة أن يجتمعا في مكان ليس هناك مانع يمنعه من الوطء، حساً أو شرعاً أو طبعاً ...... وأصحابنا أقاموا الخلوة الصحيحة مقام الوطء في حق بعض الأحكام دون البعض، فأقاموها مقامه في حق تأكد المهر، وثبوت النسب، والعدة، والنفقة، والسكنى في هذه العدة ...... إلخ. **(الفتاوى الهندية ٣٠٤/١-٣٠٦)**

(٢) ومهر مثلها يعتبر بقوم أبيها إذا استوتا سناً، وجمالاً، ومالاً، وبلداً، وعصراً، وعقلاً، وديناً، وبكارة، فإن لم توجد فمن الأجانب. **(كنز الدقائق صـ ١٠٦)**

(٣) ومن تزوج امرأة ثم اختلفا في المهر فالقول قول المرأة إلى تمام مهر مثلها، والقول قول الزوج فيما زاد على مهر المثل ...... ولو كان الاختلاف في أصل المسمى يجب مهر المثل بالإجماع ...... ولو كان الاختلاف بعد موتهما في المقدار فالقول قول ورثة الزوج ...... وإن كان في أصل المسمى فعند أبي حنيفة – رحمه الله تعالى – القول قول من أنكره. **(الهداية ٣٣٥/٢، ٣٣٧)**

(وإن اختلفا) في المهر (ففي أصله) حلف منكر التسمية، فإن نكل ثبت، وإن حلف (يجب مهر المثل) وفي المهر يحلف (إجماعاً و) إن اختلفا (في قدره حال قيام النكاح فالقول لمن شهد له مهر المثل) بيمينه ......إلخ. **(الدر المختار ١٤٨/٣)** وموت أحدهما كحياتهما في الحكم) أصلاً، وقدر العدم سقوطه بموت أحدهما (وبعد موتهما ففي القدر القول لورثته، و) في الاختلاف (في أصله) القول لمنكر التسمية. **(الدر المختار ١٥٠/٣)**

(٤) وشرح قولهما فيما إذا اختلفا في حال قيام النكاح أن الزوج إذا ادعى الألف، والمرأة الألفين، فإن كان مهر مثلها ألفاً أو أقل فالقول قوله، وإن كان ألفين أو أكثر فالقول قولها. **(الهداية ٣٣٦/٢)**

دفعہ(۸): اگر میاں بیوی میں میاں کی طرف سے منکوحہ کو بھیجی ہوئی کسی چیز کی نسبت اختلاف پیدا ہوا شوہر نے کہا کہ وہ چیز مہر میں سے ہے لیکن بیوی نے کہا کہ ہدیہ ہے تو بعد از حلف شوہر کے قول کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا بشرطیکہ وہ چیز ایسی نہ ہو جو کھانے کے لئے تیار کی گئی ہو۔(۱)

فصل پنجم
طلاق کے بیان میں

دفعہ(۱): میاں بیوی میں بعض اوقات ایسے حالات پیش آجاتے ہیں کہ ان دونوں میں نبھاؤ مشکل ہو جاتا ہے اور ازدواجی معاشرت درہم برہم ہو جاتی ہے ایسی صورت میں مصلحت کا تقاضا یہی قرار پاتا ہے کہ عقد نکاح کو ختم کیا جائے ایسی صورت کے پیش نظر طلاق تجویز کی گئی ہے۔ طلاق کی تین قسمیں ہیں، رجعی، بائن مخفف اور بائن مغلظ یعنی ثلاثہ۔(۲)

دفعہ(۲): رجعی طلاق خواہ ایک ہو یا دو، صریح بھی ہو سکتی ہے مثلاً کوئی شخص اپنی بیوی سے کہہ دے کہ تجھ کو ایک طلاق دیتا ہوں یا دو۔ کنائی یعنی غیر صریح بھی مثلاً شوہر بیوی کو ایسا جملہ کہہ دے جس سے طلاق مفہوم ہو سکے اگرچہ واضح طور پر نہ ہو چنانچہ یہ کہہ دینا کہ تو عدت گذار، یا رحم پاک کر، یا تو اکیلی ہے۔ ان الفاظ سے بشرط نیت طلاق، طلاق رجعی واقع ہوگی۔(۳)

---

(۱) (ولـو بعث إلى امرأته شيئاً ولـم يذكر جهة عند الدفع غير) جهة (المهر) كقوله: لشمع أو حناء، ثم قال: إنه من المهر لم يقبل. قنية. لـوقـوعـه هـدية فلا ينقلب مهراً (فقالت: هو) أي: المبعوث (هدية وقال: هو من المهر) أو من الكسوة أو عارية (فـالـقـول له) بيمينه والبينة لها ...... (في غير المهيأ للأكل) كثياب، وشاة حية، وسمن، وعسل، وما يبقى شهراً. أخي زاده. (الدر المختار ۱۵۱/۳)

(۲) فـأمـا عـند عدم موافقة الأخلاق فاستدامة النكاح سبب لامتداد المنازعات، فكان الطلاق مشروعاً مباحاً للتفصي عن عهدة النكاح عند عدم موافقة الأخلاق. (المبسوط ۴/۶)

للطلاق أنواع مختلفة بحسب النظر إليه ...... ومن حيث الأثر الناتج عنه على نوعين: رجعي وبائن، والبائن على نوعين: بائن بينونة صغرى، وبائن بينونة كبرى. (الموسوعة الفقهية ۲۶/۲۹)

(۳) بـاب الـطـلاق الصريح: هو كـ أنت طالق، ومطلقة، وطلقتك، فيقع واحدة رجعية، وإن نوى الأكثر أو الإبانة، أو لم ينو شيئاً. (كـنـز الدقائق صـ ۱۱۶) بـاب الـكـنـايـات: لا تطلق بها إلا بالنية، أو دلالة الحال، وتطلق واحدة رجعية في اعتدي، واستبرئي رحمك، وأنت واحدة. (كنز الدقائق صـ ۱۲۰-۱۲۱)

دفعہ (۳): جس منکوحہ کو طلاق رجعی دی جائے اسے عدت کے اندر اندر دوبارہ نکاح میں رکھ لینے کا خاوند کو اختیار حاصل ہے۔ شرعاً اس روک لینے کو رجوع کہتے ہیں۔ رجوع کے بعد طلاق کا اثر زائل ہوجاتا ہے۔اوراس کی دوقسمیں ہیں۔(۱) رجوع فعلی اور(۲) رجوع قولی۔

فعلی رجوع یہ ہے کہ طلاق دہندہ شوہر مطلقہ رجعیہ کے ساتھ دوبارہ زن وشوئی کے تعلقات قائم کرلے[۱] دوم قولی[۲] رجوع اوروہ یہ ہے کہ مثلاً شوہر مطلقہ رجعیہ کو کہہ دے کہ میں نے تمہاری طرف رجوع کیا، یاتم کوواپس قدیم حالت کے مطابق بنالیا۔رجوع خواہ فعلی ہو یا قولی اس سے طلاق رجعی کااثر زائل ہوجاتاہےاورعدت گذرنے کے باوجود نکاح بدستور قائم رہتاہے۔رجوع کی دونوں قسموں میں شوہر کے لئے مستحب ہے کہ وہ اپنے رجوع پردوگواہ بنالے تاکہ آئندہ بیوی اس سے انکار نہ کرسکےاورازدواجی تعلقات قائم رکھنے میں طعن سے محفوظ رہ سکے۔(۱)

دفعہ (۴): عدت گذارنے کے بعد اگر زن وشوہر دونوں اس امر پر متفق ہوں کہ شوہر نے اندرون عدت رجوع کرلیاہےتو رجوع درست ہے لیکن اگر عورت کورجوع سے انکار ہوتوقسم کے بعد عورت کاقول دربارہ انکار رجوع تسلیم کیاجائے گا۔(۲)

---

[۱] مثلاً جماع کرے شہوت کے ساتھ چھولے یابوسہ لے لے(۳) [۲] قولی رجوع کی دوقسمیں ہیں صریح اورکنایہ۔اول کتاب میں مذکور ہے۔ اس میں نیت رجوع ضروری نہیں۔دوم مثلاً یہ کہ مطلقہ کو کہے کہ تو میری بیوی ہے یایوں کہے کہ تو میرے نزدیک ایسی ہے جیسے پہلے تھی ان الفاظ سے رجوع اس وقت صحیح ہوگا جبکہ رجوع کی نیت بھی کی جائے(۴)

---

(۱) الرجعة إبقاء النكاح على ما كان ما دامت في العدة، كذا في التبيين . وهي على ضربين: سني وبدعي . فالسني أن يراجعها بالقول، ويشهد على رجعتها شاهدين، ويعلمها بذلك، فإذا رجعها بالقول نحو أن يقول لها: راجعتك، أو راجعت امرأتي، ولم يشهد على ذلك، أو أشهد ولم يعلمها بذلك، فهو بدعي مخالف للسنة، والرجعة صحيحة، وإن راجعها بالفعل مثل أن يطأها، أو يقبلها بشهوة، أو ينظر إلى فرجها بشهوة، فإنه يصير مراجعاً عندنا، إلا أنه يكره له ذلك، ويستحب أن يراجعها بعد ذلك بالإشهاد، كذا في الجوهرة النيرة. **(الفتاوى الهندية ۱/۴۶۸)**

(۲) ادعاها بعد العدة فيها بأن قال: كنت راجعتك في عدتك (فصدقته صح) بالمصادقة، وإلا لا يصح، أي: ما ادعاه من الرجعة؛ لأنه أخبر عن شيء لا يملك إنشاءه في الحال، وهي تنكره، فكان القول لها بلا يمين؛ لما عرف في الأشياء الستة، ... . أي الآتية في كتاب الدعوى حيث قال المصنف هناك: ولا تحليف في نكاح، ورجعة، وفي إيلاء، واستيلاد، ورق، ونسب، وولاء، وحد، ولعان، والفتوى على أنه يحلف في الأشياء السبعة اهـ أي السبعة الأولى. **(رد المحتار ۳/۴۰۱)**

(۳) والرجعة أن يقول...... أو يطأها، أو يقبلها، أو يلمسها بشهوة. **(الهداية ۲/۳۹۵)**

(۴) وأما ركنها فقول أو فعل، فالأول صريح و كناية، أما الأول فراجعتك، وراجعت امرأتي...... وأما الكناية فنحو أنت عندي كما كنت، أو أنت امرأتي، فيتوقف على النية. **(البحر الرائق ۴/۸۴)**

دفعہ (۵): صحت رجوع کے لئے مندرجہ ذیل شرائط کا پایا جانا ضروری ہے۔

(۱) طلاق رجعی ہو، بائن یا ثلاثہ نہ ہو۔

(۲) طلاق پر کوئی مالی معاوضہ شوہر نے نہ لیا ہو۔

(۳) عورت مدخولہ ہو یعنی اس کے ساتھ ہمبستری[1] ہو چکی ہو۔

(۴) عدت قائم ہو۔(۱)

دفعہ (۶): طلاق بائن مخفف یعنی ایسی طلاق جو صریح یا غیر صریح، ایک یا دو ہوں، لیکن عورت کے جدا ہو جانے پر دلالت کرتے ہوں مثلاً مالی معاوضہ کے ساتھ طلاق یا جدائی کے لفظ سے یا خلع کے لفظ سے طلاق طلاق بائن کہلاتی ہے۔ جس کا حکم یہ ہے کہ ایسی مطلقہ کو اگر شوہر دوبارہ رکھنا چاہے تو جدید نکاح اور جدید مہر کے ساتھ رکھ سکتا ہے جب کہ مطلقہ بھی اس پر راضی ہو ورنہ نہیں اور شوہر کے سوا دوسرا شخص ایسی مطلقہ کے ساتھ اس وقت نکاح کر سکتا ہے جبکہ عدت گذر جائے ورنہ نہیں۔(۲)

دفعہ (۷): جس عورت کو طلاق ثلاثہ یعنی تین طلاق دی گئی ہو اس کے ساتھ اجنبی آدمی عدت کے بعد ہی نکاح کر سکتا ہے۔ اور طلاق دہندہ شوہر مندرجہ ذیل شرائط کے تحقق کے بعد ہی نکاح کر سکتا ہے ورنہ نہیں۔(۳)

---

[1] خلوت صحیحہ کے بعد اگر عورت کو طلاق مل گئی تو عدت لازم ہے لیکن اس عدت میں رجوع صحیح نہیں۔(۴)

---

(۱) وفي الصيرفية: لايكون حالاً حتى تنقضي العدة، وقيد بقيام العدة؛ لأنه لا رجعة بعد انقضائها...... وفيها: لو قال بعد الخلوة بها: وطئتك، وأنكرت فله الرجعة، وإن أنكر الزوج الوطء لارجعة له ...... فشرطها أن لا يكون الطلاق ثلاثاً، كما ذكره، ومراده: أن لا يكون بائناً، سواء كان واحدة أو ثنتين ...... وقدمنا أن الطلاق الصريح وما في حكمه يعقب الرجعة، وضبطه في البدائع بأن يكون الطلاق صريحاً بعد الدخول حقيقة غير مقرون بعوض، ولا بعدد الثلاث نصاً ولا إشارة ......إلخ. **(البحر الرائق ٤/٨٢-٨٣)**

(۲) وأما الطلاق البائن: فإنهم اتفقوا على أن البينونة إنما توجد للطلاق من قبل عدم الدخول، ومن قبل عدد التطليقات، ومن قبل العوض في الخلع......إلخ. **(بداية المجتهد ٢/١٠٦)**

إذا كان الطلاق بائناً دون الثلاث فله أن يتزوجها في العدة، وبعد انقضائها . **(الفتاوى الهندية ١/٤٧٢-٤٧٣)** وإذا تزوج امرأة ودخل بها ثم طلقها بائناً ثم تزوجها في العدة ثم طلقها قبل الدخول بها في النكاح الثاني كان عليه مهر بالنكاح الأول ومهر كامل بالنكاح الثاني في قول أبي حنيفة وأبي يوسف – رحمهما الله تعالى –. **(الفتاوى الهندية ١/٣٢٣-٣٢٤)**

(وينكح مبانته بما دون الثلاث في العدة وبعدها بالإجماع) ومنع غيره فيها لاشتباه النسب. **(الدرالمختار ٣/٤٠٩)**

(۳) قوله: (ومنع الغير) جواب عن مقدر، والمتبادر من العبارة أن يقال: ما الفرق بين الزوج وغيره حيث جاز في العدة للزوج التزوج، لا لغيره، فأجاب بلزوم اشتباه النسب في الأجنبي دون الزوج، وهو سهل. **(فتح القدير ٤/١٥٧)**

(٤) قلت: وتقدم أيضاً في باب في المهر أن الخلوة الصحيحة لا تكون كالوطء في الرجعة اهـ. **(ردالمحتار ٣/٣٩٨)**

(۱) شوہر اول کی طلاق کے بعد عدت طلاق گذر جائے۔

(۲) عدت کے بعد وہ عورت برضاء خود کسی دوسرے آدمی سے نکاح کرے۔

(۳) وہ نکاح قانوناً صحیح ہو فاسد نہ ہو۔

(۴) نکاح ثانی کے بعد ہمبستری کی نوبت بھی آچکی ہو۔

(۵) ہمبستری کے بعد شوہر ثانی یا مر جائے یا طلاق دے دے۔

(۶) دونوں صورتوں میں عدت موت یا عدت طلاق گذر جائے۔

(۷) ختم عدت کے بعد مذکورہ عورت برضاء خود شوہر اول کے ساتھ نکاح کرنا چاہے۔(۱)

دفعہ (۸): ایسا شوہر جو نابالغ ہو یا مجنون یا فاتر العقل یا بیماری کے غلبہ سے بیہوش ہو یا نیند میں ہو اس کے طلاق دینے سے طلاق واقع نہیں ہوتی۔(۲)

دفعہ (۹): مکرہ[ا] اور سکران کی طلاق واقع ہوتی ہے لیکن امام شافعیؒ، مالکؒ، اور امام احمدؒ کے نزدیک جبری طلاق واقع نہیں ہوتی۔(۳)

دفعہ (۱۰): غصہ سے اگر عقل بگڑ جائے انتہائی درجہ یا متوسط درجہ میں تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔(۴)

دفعہ (۱۱): گونگا اگر اشارہ کے ذریعہ طلاق دے تو طلاق واقع ہوگی اگر شوہر نے کاتب سے یہ کہا کہ

[ا] مکرہ وہ شخص جسے طلاق دینے پر مجبور کیا گیا ہو، سکران یعنی جو نشے میں ہو۔

---

(۱) وإن كان الطلاق ثلاثاً في الحرة، وثنتين في الأمة، لم تحل له حتى تنكح زوجاً غيره نكاحاً صحيحاً، ويدخل بها، ثم يطلقها أو يموت عنها، كذا في الهداية . ولا فرق في ذلك بين كون المطلقة مدخولاً بها، أو غير مدخول بها، كذا في فتح القدير. ويشترط أن يكون الإيلاج موجباً للغسل، وهو التقاء الختانين، هكذا في العيني شرح الكنز. **(الفتاوى الهندية ۱/۴۷۳)**

(۲) ولا يقع طلاق الصبي وإن كان يعقل، والمجنون، والنائم، والمبرسم، والمغمى عليه، والمدهوش، هكذا في فتح القدير. **(الفتاوى الهندية ۱/۳۵۳)**

(۳) (قوله: وطلاق المكره واقع) وبه قال الشعبي، والنخعي، والثوري، (خلافاً للشافعي) وبقوله قال مالك، وأحمد فيما إذا كان الإكراه بغير حق لا يصح طلاقه، ولا خلعه . **(فتح القدير ۳/۴۶۹)** (قوله: وطلاق السكران واقع) وكذا عتاقه وخلعه . **(فتح القدير ۳/۴۷۲)**

(۴) قلت: وللحافظ ابن القيم الحنبلي رسالة في طلاق الغضبان، قال فيها: إنه على ثلاثة أقسام، أحدها: أن يحصل له مبادي الغضب، بحيث لا يتغير عقله، ويعلم ما يقول، ويقصده، وهذا لاإشكال فيه . الثاني: أن يبلغ النهاية فلا يعلم ما يقول ولا يريده، فهذا لا ريب فيه أنه لا ينفذ شيء من أقواله . الثالث: من توسط بين المرتبتين بحيث لم يصر كالمجنون، فهذا محل النظر، والأدلة تدل على عدم نفوذ أقواله اهـ ملخصاً من شرح الغاية الحنبلية. **(ردالمحتار ۳/۲۴۴)**

میری بیوی کی طلاق لکھ دو تو طلاق واقع ہوگی اگر چہ لکھنے کی نوبت نہ آئے۔(۱)

دفعہ (۱۲): جب زن وشوہر کے درمیان ایسی تفریق واقع ہوئی ہو جس سے نکاح فسخ ہوجائے مثلاً زوجین میں سے کسی ایک کا اسلام لانا یا مرتد ہو کر دارالحرب میں جانا یا خیار بلوغ اور خیار عتق کے ذریعہ تفریق ہوجائے ان سب صورتوں میں دورانِ عدت کے اندر بھی طلاق شوہر واقع نہیں ہوسکتی اور ہر ایسی تفریق[ل] (جو طلاق کے حکم میں ہے) کے بعد دوران عدت میں شوہر طلاق دے سکتا ہے۔(۲)

دفعہ (۱۳): اگر مریض اپنی بیوی کو رجعی یا بائن یا تین طلاق دیدے اور مرجائے تو مطلقہ بیوی عدت کے اندر اس کی وارث ہوگی لیکن اگر عدت گذر چکی ہو تو وارث نہ ہوگی۔(۳)

دفعہ (۱۴): اگر شوہر بیوی سے کہدے کہ تو مجھ پر حرام ہے تو طلاق واقع ہوگی اگر چہ شوہر یہ دعویٰ کرے کہ میری نیت طلاق کی نہ تھی۔(٤)

ل تفریق: اس دفعہ کا حاصل یہ ہے کہ اگر زوجین میں ایسی تفریق واقع ہوئی جس تفریق کو قانوناً فسخ تصور کیا جاتا ہے جیسے میاں بیوی میں سے ایک کا مسلمان ہوجانا یا مرتد ہو کر دارالحرب میں چلے جانا وغیرہ ان سب صورتوں میں دوران عدت میں طلاق شوہر واقع نہیں ہوسکتی اور ہر ایسی تفریق جس کی حیثیت قانون میں طلاق کی ہے یعنی جسے قانوناً طلاق تصور کیا جاتا ہے ایسی تفریق کی عدت کے دوران میں شوہر طلاق دے سکتا ہے۔

---

(۱) وفي التاترخانية عن الينابيع: ويقع طلاق الأخرس بالإشارة. (ردالمحتار ۳/ ۲٤۱) ولو قال للكاتب: اكتب طلاق امرأتي، كان إقراراً بالطلاق، وإن لم يكتب. (ردالمحتار ۳/ ۲٤٦)

(۲) (كل فرقة هي فسخ من كل وجه) كإسلام، وردة مع لحاق، وخيار بلوغ، وعتق، (لا يقع الطلاق في عدتها) مطلقاً (وكل فرقة هي طلاق يقع) الطلاق (في عدتها) على نحو ما بيننا. (الدر المختار ۳/ ۳۱۲-۳۱۳)

(۳) باب طلاق المريض: طلقها رجعياً أو بائناً أو ثلاثاً في مرضه ومات في عدتها ورثت، وبعدها لا. (كنز الدقائق صـ۱۲۹)

(٤) ومن الألفاظ المستعملة: الطلاق يلزمني، والحرام يلزمني، وعلي الطلاق، وعلي الحرام، فيقع بلانية للعرف. (الدر المختار ۳/ ۲۵۲)

فصل ششم

ایلاء اور ظہار کے بیان میں

دفعہ(۱): ایک شوہر جب اپنی بیوی کے پاس چار ماہ یا اس سے زیادہ مدت تک نہ جانے کی قسم کھالے تو شرعی قانون کے مطابق یہ ایلاء ہے۔ جس کا حکم یہ ہے کہ قسم توڑ دی اور مذکورہ مدت میں بیوی کے پاس چلا گیا تو کفارہ یمین دینا پڑے گا۔ مثلاً دس مساکین کو کھانا یا کپڑا دینا اور اگر مالی کفارہ کی استطاعت نہ ہو تو تین پے درپے روزے رکھنا اور اگر قسم پوری کر لی اور بیوی کے پاس نہیں گیا تو بیوی پر ایک طلاق بائن واقع ہوگی۔ اب ایسی عورت نکاح جدید کے بغیر بیوی نہیں بن سکتی۔

دفعہ(۲): اور ترک مجامعت کی قسم چار ماہ سے کم مدت کے لئے ہو تو یہ شرعی ایلاء نہیں ایسی صورت میں اگر شوہر نے قسم توڑ کر مجامعت کر لی تو کفارہ یمین دینا ہوگا۔ اور اگر قسم پوری کر لی تو عورت پر طلاق واقع نہ ہوگی بلکہ بدستور منکوحہ رہے گی۔(۱)

دفعہ(۳): شرعی ایلاء کا تعلق یا منکوحہ سے ہے یا مطلقہ رجعیہ سے، اجنبی عورت یا بائن اور طلاق ثلاثہ کی مطلقہ کے ساتھ الفاظِ ایلاء کہنے سے ایلاء متحقق نہیں ہوتا۔(۲)

دفعہ(۴): امام ابوحنیفہؒ کے قول کے مطابق قوانین ایلاء میں مسلمان اور اسلامی حکومت کی غیر مسلم

---

(۱) باب الإيلاء: هو الحلف على ترك قربانها أربعة أشهر، أو أكثر...... فإن وطء في المدة كفر، وسقط الإيلاء، وإلا بانت، وسقط اليمين...... ولا إيلاء فيما دون أربعة أشهر . (كنز الدقائق صـ۱۳۳، ۱۳٤) وينكح مبانته في العدة وبعدها . (كنز الدقائق صـ۱۳۲-۱۳۳) وكفارته (أي اليمين) تحرير رقبة، أو إطعام عشرة مساكين...... أو كسوتهم بما يستر البدن، فإن عجز عن أحدها صام ثلاثة أيام متتابعات. (كنز الدقائق صـ ۱٦٥-۱٦٦)

(۲) أو آلى من المطلقة الرجعية فهو مول، ومن المبانة والأجنبية لا. (كنز الدقائق صـ ۱۳٥)

رعایا برابر ہیں[1] (۱)

دفعہ (۵): ایلاء کرنے والا شوہر اگر مجامعت کرنے سے بوجہ بیماری یا بُعد مسافت یا منکوحہ کی صغرسنی کے عاجز ہو اور فعلی رجوع پر قادر نہ ہو تو شوہر مذکور دوران مدت ایلاء میں یہ کہہ کر عورت کی طرف رجوع کر کے اس کو بدستور بیوی بنا سکتا ہے کہ میں نے اپنی بیوی کی طرف رجوع کر لیا۔(۲)

دفعہ (۶): ظہار کی تعریف یہ ہے کہ شوہر اپنی بیوی کو ایسی عورت کے ساتھ تشبیہ دیدے جو عورت اس شوہر پر ہمیشہ کے لئے حرام ہے خواہ نسبی رشتہ کی وجہ سے یا رشتہ دامادی و رضاع کی وجہ سے، مثلاً ماں، بہن، ساس اور رضاعی ماں۔(۳)

دفعہ (۷): ظہار کے لئے قانوناً یہ ضروری ہے کہ جس عورت سے ظہار کیا جائے وہ منکوحہ ہو اور خود شوہر نابالغ، مجنون یا غیر مسلم نہ ہو ورنہ ظہار متحقق نہ ہوگا۔(۴)

---

[1] برابر ہیں۔ یعنی اگر کوئی غیر مسلم چار مہینے تک بیوی کے پاس نہ جانے کی قسم کھالے تو قسم کو پورا کرنے کی صورت میں اس کی بیوی بائنہ ہو جائے گی۔ ہاں اگر قسم کو پورا نہیں کیا تو کفارہ یمین اس پر لازم نہیں۔(۵)

---

(۱) ولو آلى الذمي باسم من أسماء الله تعالى، أو بصفة من صفات ذاته فهو مول عند أبي حنيفة – رحمه الله تعالى – ......ثم إذا صح إيلاء الذمي فهو في أحكامه كالمسلم إلا أنه إذا وطء واليمين بالله لم تلزمه كفارة، كذا في السراج الوهاج. **(الفتاوى الهندية ١/٤٧٦، ٤٧٧)** قال أصحابنا: إذا حلف (الذمي) بعتق أو طلاق أن لا يقربها فهو مول، وإن حلف بصدقة أو حج لم يكن مولياً، وإن حلف بالله كان مولياً في قول أبي حنيفة – رحمه الله تعالى –، ولم يكن مولياً عند أبي يوسف ومحمد – رحمهما الله تعالى –. **(مختصر اختلاف العلماء ٢/٤٧٨)**

(۲) في جوامع الفقه: ولو عجز عن جماعها لرتقها، أو قرنها، أو صغرها، أو بالجب، أو العنة، أو كان أسيراً في دار الحرب، أو لكونها ممتنعة، أو كانت في مكان لايعرفها وهي ناشزة، أو بينهما أربعة أشهر لأسرع ما يكون من السير له دون غيره، أو حال القاضي بينهما بشهادة الطلاق الثلاث، ففيؤه باللسان، بأن يقول: فئت إليها، أو رجعت، أو راجعتها، أو ارتجعتها، أو أبطلت إيلاء ها بشرط دوام العجز إلى تمام المدة، ومثله في البدائع، قال: أو كان محبوساً. **(الفتاوى الهندية ١/٤٨٥)** قال أصحابنا: إذا آلى وهو مريض، أو بينه وبينها مسيرة أربعة أشهر، أو هي رتقاء، أو صغيرة، ففيؤه الرضا بالقول، إذا دام به العذر حتى تمضي المدة. **(مختصر اختلاف العلماء ٢/٤٧٥)**

(۳) وفي الشريعة ماذكره بقوله: (هو تشبيه المنكوحة بمحرمة عليه على التأبيد) ...... وأطلق الحرمة فشمل الحرمة نسباً وصهرية ورضاعاً. **(البحرالرائق ٤/١٥٧–١٥٨)**

(۴) والحاصل أن هنا أربعة أركان:...... أما الأول ...... فهو الزوج البالغ العاقل المسلم...... وأما الثاني وهو المشبه بفتح الباء المنكوحة، أو عضو منها...... إلخ. **(البحرالرائق ٤/١٦٠–١٦١)**

(۵) فيصح إيلاء الذمي عنده بما فيه كفارة، نحو "والله لا أقربك" فإن قربها لا تلزمه كفارة. **(البحر الرائق ٤/١٠١)**

دفعہ (۸): اگر کسی شوہر نے بیوی سے یہ کہہ دیا کہ تو مجھ پر ماں کی مانند ہے جب اس سے اس کی تشریح پوچھی گئی تو اگر اس نے اس تشبیہ کا مقصد عزت قرار دیا یا طلاق اور ظہار قرار دیا تو اسی کے قول کے مطابق کاروائی عمل میں لائی جائے گی۔(۱)

دفعہ (۹): ظہار کا حکم یہ ہے کہ ظہار کے بعد اگر شوہر اس بیوی کے ساتھ ہمبستری کرنا چاہے جس سے اس نے ظہار کیا ہے تو ایسا کرنا جب درست ہوگا کہ پہلے وہ کفارہ ادا کردے، کفارہ ظہار یہ ہے غلام آزاد کرنا یا مسلسل دو ماہ[1] (جن میں رمضان نہ ہو) کے روزے[2] رکھنا بشرطیکہ مالی استطاعت غلام آزاد کرنے کی نہ رکھتا ہو۔ اور روزہ رکھنے کی بدنی استطاعت نہ رکھنے کی صورت میں ساٹھ مسکینوں کو دو وقت پیٹ بھر کر کھانا کھلانا یا ہر ایک کو صدقہ فطر کی مقدار غلہ یا اس کی قیمت دینا۔ زکوۃ اور عشر کے بغیر کفارات اور فدیہ میں مالک بنانے کی ضرورت نہیں اباحت بھی کافی ہے۔(۲)

فصل ہفتم

خلع کے بیان میں

دفعہ (۱): قرآن حکیم کا ارشاد ہے کہ جب میاں بیوی میں کسی وجہ سے بے اتفاقی اور ناچاقی رونما ہو جائے تو دونوں کے خاندان میں سے ایک ایک دیانتدار منصف مقرر کیا جائے تاکہ وہ زن و شوہر کے باہمی اختلاف کو رفع کر کے نباہ کی صورت نکالیں۔ اگر دونوں منصف صدق نیت سے دیانتدارانہ کوشش کریں گے تو مصالحت ہو جائے گی لیکن اگر کوشش کے باوجود مصالحت نہ ہو سکی اور بیوی کچھ معاوضہ دے کر شوہر سے علیحدگی ہی حاصل کرنا چاہے اور شوہر بھی راضی ہو تو قانوناً دونوں میاں بیوی ایسا کر سکتے ہیں۔ اور یہی خلع

[1] نیز یہ کہ ان میں ایسے دن بھی نہ ہوں جن میں روزہ رکھنا منع ہے۔ [2] ان روزوں میں یہ بھی شرط ہے کہ اس دوران میں بیوی کے پاس نہ جائے اگر اس دوران میں اپنی اسی بیوی سے جماع کر لیا تو تمام روزے کالعدم ہو گئے۔ سارے روزے دوبارہ رکھنے پڑیں گے۔

(۱) ولو قال لها: أنت علي مثل أمي، أو كأمي، ينوي فإن نوى الطلاق وقع بائناً، وإن نوى الكرامة أو الظهار فكما نوى، هكذا في فتح القدير. (الفتاوى الهندية ۱/۵۰۷)

(۲) فصل (في الكفارة) وهو تحرير رقبة ...... فإن لم يجد ما يعتق صام شهرين متتابعين ...... فإن لم يستطع الصوم أطعم ستين فقيراً كالفطرة أو قيمته ...... وتصح الإباحة في الكفارات والفدية، دون الصدقات والعشر، والشرط غداءان، أو عشاءان مشبعان. (كنز الدقائق صـ ۱۴۰-۱۴۱)

ہے۔اس خلع کے ذریعہ اوراسی طرح ہر مالی معاوضہ سے جوطلاق عورت اپنے شوہر سے حاصل کرے وہ بائن ہوگی۔(۱)

دفعہ(۲): لیکن خلع کی بنیاد اگر ایسی نا اتفاقی ہے جس میں شوہر قصور وار ہے کہ زوجیت کے حقوق ٹھیک طور پر ادا نہیں کرتا تو شوہر کے لئے خلع کے عوض میں بیوی سے مالی معاوضہ لینا مکروہ ہے اور اگر زیادتی عورت کی جانب سے ہے تو مکروہ نہیں۔(۲)

دفعہ(۳): خلع کا معاوضہ معین نہیں فریقین جس قدر مالیت پر راضی ہوگئے وہ ہی مالیت بدل خلع بن سکتی ہے چاہے کم ہو یا زیادہ۔(۳)

دفعہ(۴): عورت اگر فاتر العقل ہو تو خلع قبول کرنے سے اس پر مال لازم نہ ہوگا البتہ خلع کے لفظ سے اس پر طلاق بائن اور بالمال کی صورت میں اس پر طلاق رجعی واقع ہوجائے گی۔(۴)

دفعہ(۵): خلع اور طلاق بعوض مال کی صورت میں عدت کے دوران میں مختلعہ اور مطلقہ بیوی کو نفقہ دینا شوہر کے ذمہ لازم ہوگا۔ بشرطیکہ خلع نامہ میں عدم ادائیگی نفقہ کی شرط مذکور نہ ہو اور نہ زبانی اقرار سے عدت کے اندر نفقہ کی عدم ادائیگی طے ہو چکی ہو۔(۵)

دفعہ(۶): اگر شوہر نے غیر عربی دان بیوی سے خلع کا معاملہ عربی الفاظ میں طے کرالیا جس کو وہ نہیں

---

(۱) قال الله تعالى: ﴿وإن خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكماً من أهله وحكماً من أهلها، إن يريدا إصلاحاً يوفق الله بينهما، إن الله كان عليماً خبيراً﴾ [النساء: ۳۵] وقال الله تعالى: ﴿فإن خفتم ألا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما افتدت به، تلك حدود الله فلا تعتدوها، ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون﴾ [البقرة: ۲۲۹]
فإذا فعل ذلك وقع بالخلع تطليقة واحدة. **(الهداية ۴۰۴/۲)**

(۲) إن كان النشوز من قبل الزوج فلا يحل له أخذ شيء من العوض على الخلع، وهذا في حكم الديانة، فإن أخذها جاز ذلك في الحكم ولزم، حتى لا تملك استرداده، كذا في البدائع، وإن كان النشوز من قبلها كرهنا له أن يأخذ أكثر مما أعطاها من المهر، ولكن مع هذا يجوز أخذ الزيادة في القضاء، كذا في غاية البيان. **(الفتاوى الهندية ۴۸۸/۱)** وكره له أخذ شيء إن نشز، وإن نشزت لا. **(كنز الدقائق صـ ۱۳۶)**

(۳) وما صلح مهراً صلح بدل الخلع. **(كنز الدقائق صـ ۱۳۶)** ولو أخذ الزيادة جاز في القضاء. **(الهداية ۴۰۵/۲)**

(۴) ولو قال: ولزمها المال إن لم تكن مريضة مرض الموت، ولا سفيهة، ولا مكرهة لكان أولى؛ لأن المحجورة بالسفه لو قبلت الخلع وقع، ولا يلزمها المال، ويكون بائناً إن كان بلفظ الخلع، رجعياً إن كان بلفظ الطلاق، كما في شرح المنظومة. **(البحر الرائق ۱۲۶/۴)**

(۵) وإن اختلعت بمال ولم تذكر نفقة العدة كان لها النفقة. **(فتاوى قاضي خان ۴۴۱/۱)**

جانتی تھی تو خلع درست نہیں اسی طرح بیعہ یا مہر کا ہبہ کر دینا یا قرضہ کا ابراء بھی ایسی عبارت سے درست نہیں جس کو وہ نہ سمجھتا ہو لیکن ایقاع طلاق کا حکم اس کے خلاف ہے۔(۱)

فصل ہشتم

لعان کے بیان میں

دفعہ (۱): کسی اجنبی عورت پر اگر کوئی شخص زنا کا الزام لگائے تو قانوناً اگر زنا ثابت ہو جائے تو حد زنا اس عورت پر جاری کی جائے گی لیکن اگر زنا ثابت نہ ہوا تو الزام لگانے والے کو حد قذف کی سزا دی جائے گی لیکن اگر اپنی بیوی پر زنا کا الزام لگائے اور زنا کا قانونی ثبوت مہیا نہ ہو سکے تو میاں بیوی آپس میں لعان کریں گے جس کی تکمیل پر حاکم میاں بیوی کے درمیان تفریق کر دے گا۔(۲)

دفعہ (۲): اگر شوہر اپنی منکوحہ پر زنا کا الزام لگائے یا اس منکوحہ سے جو بچہ پیدا ہوا ہے اس کی نسبت یہ کہہ دے کہ وہ مجھ سے نہیں ان دونوں صورتوں میں حاکم پہلے شوہر سے پانچ شہادتیں لے گا چار شہادتوں میں شوہر کہے گا کہ خدا کی قسم ہے کہ وہ الزام زنا یا نفی ولد کے دعوی میں سچا ہے۔ اور پانچویں شہادت میں کہے گا کہ اس پر خدا کی لعنت ہو اگر وہ جھوٹ بولتا ہے اگر شوہر ایسی شہادتوں سے گریز کرے تو حاکم اس کو قید کرے گا تاوقتیکہ لعان کرے یا اپنے جھوٹے ہونے کا اقرار کر لے پھر عورت سے حاکم پانچ شہادتیں لے گا، چار

(۱) ولو لقنها أن تخلع نفسها منه بمهرها ونفقة عدتها، واختلعت وخالعها، من المشائخ من قال: صح لكن مالم يقبل الزوج لايصح، ومنهم من قال: لا يصح، وبه يفتى اهـ. وقال في البزازية في موضع آخر: لقنته الطلاق بالعربية وهو لا يعلم، أو العتاق، أو التدبير، أو لقنها الزوج الإبراء عن المهر ونفقة العدة بالعربي وهي لا تعلم، قال الفقيه أبو الليث: لايقع ديانة ...... كذا لو لقنت الخلع وهي لا تعلم، قيل: يصح الخلع بقبولها، والمختار ما ذكرنا. (**منحة الخالق ۳/۴۴۹**)

(۲) إذا قذف الرجل رجلاً محصناً، أو امرأة محصنة بصريح الزنا، بأن قال: زنيت، أو يا زاني، وطالب المقذوف بالحد حده الحاكم ثمانين سوطاً، إن كان القاذف حراً، وإن كان عبداً حده أربعين سوطاً، كذا في فتح القدير. (**الفتاوى الهندية ۲/۱۶۰**) وأما بيان سبب وجوب اللعان، فسبب وجوبه: القذف بالزنا. (**بدائع الصنائع ۵/۳۰**) أما (الشرط) الذي يرجع إلى القاذف خاصة فواحد: وهو عدم إقامة البينة...... حتي لو أقام أربعة من الشهود على المرأة بالزنا لا يثبت اللعان، ويقام عليها حد الزنا؛ لأنه قد ظهر زناها بشهادة الشهود، ...... وإن كان الزوج قذفها أولاً ثم جاء بثلاثة سواه، فشهدوا، فهم قذفة يحدون، وعلى الزوج اللعان. (**بدائع الصنائع ۵/۳۶، ۳۷**) قال: وإذا التعنا لا تقع الفرقة حتى يفرق القاضي بينهما. (**الهداية ۲/۴۱۸**)

شہادتوں میں عورت یہ کہے گی کہ خدا کی قسم کھا کر کہتی ہوں کہ میرا شوہر جھوٹا ہے اور پانچویں شہادت میں کہے گی کہ اس پر خدا کا غضب ہو اگر اس کا شوہر الزام لگانے میں سچا ہے۔ اگر ان شہادتوں کی تعمیل سے عورت انکار کردے تو اس کو حاکم قید کرے گا تاوقتیکہ تعمیل حکم کردے یا شوہر کے سچے ہونے کا اقرار کرلے۔[1]

لعان کے شرائط حسب ذیل ہیں:

(۱) لعان کے وقت دونوں میاں بیوی کے درمیان نکاح قائم ہو۔

(۲) دونوں آزاد ہوں مسلمان ہوں۔

(۳) دونوں عاقل اور بالغ ہوں۔

(۴) دونوں کو حد قذف کی سزا نہ دی گئی ہو۔

ان شرائط کے بعد لعان یعنی متذکرہ صدر دس شہادتوں کو شوہر کے حق میں قائم مقام حد قذف اور بیوی کے حق میں قائم مقام حد زنا تصور کیا جائے گا۔[2]

دفعہ (۳): تکمیل لعان کے بعد زوجین میں تفریق کی جائے گی اور نفی کردہ ولد کا نسب صرف ماں سے ملحق کیا جائے گا۔ اگر الزام لگانے والا شوہر قابل شہادت نہیں تو اس کو قذف کی سزا دی جائیگی لیکن اگر شوہر قابل شہادت ہے لیکن زوجہ زانیہ ہونے کی وجہ سے اس قابل نہیں کہ اس پر الزام لگانے والے کو شرعاً قذف کی سزا دی جاسکے۔ ایسی صورت میں نہ حد ہوگی اور نہ لعان۔[3]

---

(۱) فلو قذف زوجته بالزنا...... أو نفى نسب الولد وطالبته بموجب القذف وجب اللعان، فإن أبى حبس حتى يلاعن أو يكذب نفسه فيحد، فإن لاعن وجب عليها اللعان، فإن أبت حبست حتى تلاعن أو تصدقه. (**كنز الدقائق صـ ١٤٢-١٤٣**) وصفة اللعان أن يبتدئ القاضي بالزوج فيشهد أربع مرات يقول في كل مرة: أشهد بالله إنه لمن الصادقين فيما رميتها به من الزنا، ويقول في الخامسة: لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين فيما رماها به من الزنا، يشير إليها في جميع ذلك، ثم تشهد المرأة أربع مرات تقول في كل مرة: أشهد بالله إنه لمن الكاذبين فيما رماني به من الزنا، وتقول في الخامسة: غضب الله عليها إن كان من الصادقين فيما رماني به من الزنا. (**الهداية ٤١٨/٢**)

(۲) وأما (الشرط) الذي يرجع إليهما جميعاً فهو: أن يكونا زوجين حرين عاقلين بالغين مسلمين ناطقين غير محدودين في القذف. (**بدائع الصنائع ٤٢/٥**) هي اللعان شهادات مؤكدات بالأيمان مقرونة باللعن قائمة مقام حد القذف في حقه ومقام حد الزنا في حقها. (**كنز الدقائق صـ ١٤٢**)

(۳) فإن التعنا بانت بتفريق الحاكم، وإن قذف بولد نفي نسبه، وألحقه بأمه...... (**كنز الدقائق صـ ١٤٣-١٤٤**) متى سقط اللعان لمعنى الشهادة ينظر، إن كان من جانب الزوج فعليه الحد، وإن كان من جانب المرأة فلا حد ولا لعان. (**الفتاوى الهندية ٥١٥/١**)

دفعہ (۴): شوہر کا ولد کے انتساب سے انکار اس وقت قابل سماعت ہے جب کہ آغاز ولادت کے وقت (مثلاً مبارکبادی دینے کے وقت یا ولادت کا سامان خریدنے کے وقت) شوہر انکار کر دے لیکن اگر آغاز ولادت میں انکار نہیں کیا تو بعد میں انکار قانوناً درست نہیں۔[۱] (۱)

فصل نہم

عنین یعنی نامرد شوہر کے احکام کے بیان میں

دفعہ (۱): عنین[۲] ایسے شوہر کو کہا جاتا ہے جو کسی قسم کی عورت سے مجامعت کرنے پر قادر نہ ہو یعنی نہ ثیبہ سے نہ باکرہ سے۔ ثیبہ وہ عورت جس کے ساتھ قبل ازیں مجامعت ہو چکی ہو اور باکرہ وہ جس کے ساتھ مجامعت کی نوبت نہ آئی ہو۔ (۲)

دفعہ (۲): جس عورت کے شوہر کا عضو مخصوص کٹ چکا ہو۔ اور عورت کو بوقت نکاح اس کا علم نہ تھا اور علم ہونے کے بعد عورت نے ایسی صورت میں اس سے موجودہ حالت پر اظہار رضامندی بھی نہیں کیا تو ایسی عورت کی تفریق عند المطالبہ اس کے خاوند سے بلا تاخیر و مہلت فوری کی جائے گی اور اگر شوہر نامرد ہو یا اس کے خصیے نکال دئے گئے ہوں تو حاکم عورت کے مطالبہ پر شوہر کو بغرض علاج پورا قمری سال یعنی ۳۵۴ دن کی مہلت دے گا۔ اگر آغاز ماہ میں مہلت دی گئی تو بارہ مہینے گذرنے پر مدت پوری سمجھی جائے گی لیکن اگر مہلت

[۱] اگر ولادت کے تین اور ایک روایت کی بناء پر سات دن کے بعد بچے کے نسب کی نفی کی ہے، تو نسب منقطع نہیں ہوگا مگر لعان کرنا پڑے گا۔ (۳)

[۲] یہ عنین کے لغوی معنی ہیں جو شخص جس عورت سے مجامعت کرنے پر قادر نہ ہو وہ شخص اس عورت کے حق میں عنین ہے مثلاً اگر کوئی شخص باکرہ پر قادر نہیں تو باکرہ کے حق میں وہ شخص عنین سمجھا جائے گا اگرچہ ثیبہ سے مجامعت پر پوری قدرت رکھتا ہو۔ (۴)

(۱) ولو نفى الولد عند التهنئة أو ابتياع آلة الولادة صح، وبعده لا. **(كنز الدقائق صـ ۱٤٤)**

(۲) هو (العنين) من لا يصل إلى النساء، أو يصل إلى الثيب، دون الأبكار. **(كنز الدقائق صـ ۱٤٤)** البكر عند الفقهاء: هي التي لم توطأ بعقد صحيح، أو بعقد فاسد جار مجرى الصحيح، (الدسوقي) **(القاموس الفقهي صـ ٤۱)** الثيب: هي التي دخل بها. **(القاموس الفقهي صـ ٥٥)**

(۳) والرابع: سكوته حتى مضى وقت التهنئة وشراء الآلة، وهي ثلاثة أيام في رواية، وسبعة في أخرى، كما في الكافي. **(البحر الرائق ٤/٢٠٤)**

(٤) وإن كان يصل إلى الثيب دون البكر، أو إلى بعض النساء دون بعض لضعف طبيعته، أو لكبر سنه، أو سحر، فهو عنين في حق من لا يصل إليها؛ لفوات المقصود في حقها. **(البحر الرائق ٤/٢٠٦)** وأخرج أيضاً ما لو قدر على جماع غيرها دونها، أو على الثيب دون البكر. **(ردالمحتار ٣/٤٩٤)**

درمیان ماہ میں دی گئی تو ۳۵۴ دن کی تعداد پورا ہونے پر زمانہ مہلت ختم سمجھا جائے گا۔(۱)

دفعہ (۳): قمری سال کے اندر اندر اگر شوہر نے عورت مذکورہ سے مجامعت کرلی تو تفریق نہ ہوگی۔ وگرنہ عورت کے دوبارہ مطالبہ پر حاکم دونوں کے درمیان تفریق کردے گا۔ اور اگر میاں بیوی کے درمیان شروع میں یا بعداز مرور زمانہ مہلت اختلاف ہوا ہے، زوج مجامعت کا مدعی ہے اور عورت مجامعت سے انکار کرتی ہے تو ایسی صورت میں کسی تجربہ کار عورت[۱] سے معائنہ کرانا ہوگا۔ اگر بعداز معائنہ اس عورت نے یہ بیان دیا کہ مدعیہ کا انکار جماع غلط ہے بلکہ اس کے ساتھ مجامعت[۲] ہوچکی ہے تو شوہر کو حلف دے کر اس کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا اور تفریق نہ ہوگی لیکن اگر شوہر نے جماع کئے جانے پر قسم کھانے سے انکار کیا تو اگر مہلت دینے سے پہلے ایسا ہوا تو شوہر کو علاج کے بعد مذکورہ صورت پیش آئی تو تفریق کردی جائے گی بشرطیکہ بیوی تفریق کرانا چاہے۔(۲)

---

۱ عورت مذکورہ کا عادلہ ہونا بھی ضروری ہے۔ ۲ مدعیہ اگر بوقت نکاح باکرہ تھی اور معائنہ کے بعد ثیبہ ثابت ہوئی یا وقت نکاح ہی سے ثیبہ تھی دونوں صورتوں کا یہی حکم ہے جو کتاب میں مذکور ہے۔ كذا في الدر المختار(۳) اور اگر باکرہ تھی اور معائنہ کے بعد بھی باکرہ ثابت ہوئی تو عورت کے قول کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا۔

---

(۱) (وجدت زوجها مجبوباً فرق في الحال)...... والمختص بها أن تكون حرة بالغة غير رتقاء وقرناء غير عالمة بحاله قبل النكاح وغير راضية به بعده ....(وأجل سنة لو عنيناً أو خصياً)...... واختلفوا في تلك السنة، فقيل: شمسية، وهي تزيد على القمرية بأحد عشر يوماً، قال في الخلاصة: وعليه الفتوى، وقيل: قمرية، وهي ثلاث مائة وأربعة وخمسون يوماً وصححه في الواقعات والولجية، وهو ظاهر الرواية كما في الهداية . ... وفي المجتبى: إذا كان التأجيل في أثناء الشهر يعتبر بالأيام إجماعاً، كما ذكره في العدة. **(البحرالرائق ٢٠٦/٤، ٢٠٨، ٢٠٩)**

(۲) (فإن وطء وإلا بانت بالتفريق إن طلبت) أي طلباً ثانياً، فالأول للتأجيل، والثاني للتفريق . ... (فلو قال: وطئت، وأنكرت، وقلن: بكر، خيرت، وإن كانت ثيباً صدق بحلفه) أطلقه فشمل ما إذا وقع الاختلاف في الابتداء، بأن ادعى الوصول إليها وأنكرت، أو في الانتهاء، فإن قوله: (خيرت) شامل لتخيير تأجيله سنة في الابتداء أو لاختيار الفرقة بعد التأجيل، وحاصله: أنها إن كانت ثيباً فالقول قوله في الوطء ابتداء وانتهاء مع يمينه، فإن نكل في الابتداء يؤجل سنة، ولا يؤجله إلا إذا ثبت عدم الوصول إليها، وإن نكل في الانتهاء تخير للفرقة، وإن كانت بكراً ثبت عدم الوصول إليها بقولهن، فيؤجل في الابتداء ويفرق في الانتهاء، والتقييد بقوله (وقلن) المفيد للجماع اتفاقي، أو لبيان الأولى للاكتفاء بقول الواحدة، والاثنتان أحوط، وفي البدائع: أوثق، وفي الاسبيجابي: أفضل، وشرط الحاكم الشهيد في الكافي عدالتها......وفي المحيط: عنين أجله القاضي سنة، وامرأته ثيب فوطئها وادعت بعد الحول أنه لم يطأها، وقالت: حلفه، فأبى أن يحلف ففرق القاضي بينهما......إلخ. **(البحرالرائق ٢٠٩/٤، ٢١٠-٢١١)**

(۳) (ولو ادعى الوطء وأنكرته، فإن قالت امرأة ثقة) ...... (هي بكر) ...... (خيرت) ...... (وإن قالت: هي ثيب) أو كانت ثيباً (صدق بحلفه). **(الدرالمختار ٤٩٩/٣-٥٠٠)**

دفعہ (۴): تجربہ کار عورت ایک یا متعدد کے معائنہ کردینے پر اگر انہوں نے بیان دیا کہ عورت کے ساتھ صحبت نہیں ہوئی تو شوہر کی نامردی اس بیان سے ثابت ہوگئی اب اگر علاج کے لئے شوہر کو ایک سال کی مہلت نہ ملی ہو تو دے دینی چاہئے اور اگر مہلت کی مدت پوری ہوچکی ہو تو تفریق کردی جائے گی۔ لیکن عورت نے اگر شوہر کو ایک بار پسند کرلیا تو اس کے بعد ناپسند کرکے تفریق کا مطالبہ نہیں کرسکتی، مدت مہلت کا آغاز حاکم کی عدالت میں مقدمہ دائر ہونے کے وقت سے شروع سمجھا جائے گا عدالت حاکم کے بغیر اگر بیوی یا کسی دوسرے شخص نے شوہر کو مہلت دیدی ہو تو اس کا کوئی اعتبار نہیں۔(۱)

دفعہ (۵): جذام، برص، جنون اور انسداد محل جماع کی وجہ سے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک زوجہ کو علیحدگی کا اختیار حاصل نہیں لیکن امام مالکؒ وشافعیؒ واحمدؒ کے نزدیک اختیار علیحدگی حاصل ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک شوہر کا جذام (کوڑھ)، برص (پھلجہری)، جنون بیوی کے لئے موجب خیار ہے۔(۲)
اگر حنفی قاضی نے مذکورہ عیوب کی وجہ سے میاں بیوی میں جدائی کرادی تو اس کا حکم نافذ رہے گا خواہ قاضی مجتہد ہو یا مقلد۔(۳)

دفعہ (۶): جس طرح نامرد اور خصی شوہر کو بغرض علاج ایک سال کی مہلت دی جائے گی اسی طرح بوڑھے شوہر کو بھی مذکورہ مہلت دی جائے گی اگرچہ وہ قدرت جماع سے مایوسی ظاہر کردے اور عورت کا حق

---

(۱) وإن قلن: هي بكر، فالقول قولها من غير يمين ...... وإذا ثبت عدم الوصول إليها أجله القاضي سنة، طلب الرجل التأجيل أو لم يطلب، ويشهد على التأجيل ويكتب لذلك تاريخاً، كذا في فتاوى قاضي خان، ابتداء التأجيل من وقت المخاصمة، كذا في المحيط، لا يكون هذا التأجيل إلا عند قاضي مصر أو مدينة، فإن أجلته المرأة أو أجله غير القاضي لا يعتبر ذلك، كذا في فتاوى قاضي خان، ......وإن قلن: هي بكر، أو أقر الزوج أنه لم يصل إليها خيرها القاضي في الفرقة، كذا في شرح الجامع الصغير لقاضي خان، فإن اختارت زوجها، أو قامت عن مجلسها، أو أقامها أعوان القاضي، أو قام القاضي قبل أن تختار شيئاً بطل خيارها، كذا في المحيط. **(الفتاوى الهندية ١/٥٢٢–٥٢٣، ٥٢٤)**

(٢) (ولم يخير أحدهما بعيب) ...... أطلق العيب فشمل الجذام، والبرص، والجنون، والرتق، والقرن، وخالف الشافعي ومالك وأحمد – رحمهم الله تعالى – في هذه الخمسة، وخالف محمد – رحمه الله تعالى – في الثلاثة الأول، إذا كانت بالزوج فتخير المرأة...... إلخ. **(البحرالرائق ٤/٢١٢، ٢١٣)**

(٣) وقد كتبنا في القواعد الفقهية في مذهب الحنفية: أن القاضي لو قضى برد أحد الزوجين بعيب نفذ قضاءه. **(البحرالرائق ٤/٢١٣)** قوله: (أن القاضي لو قضى برد إلخ) أي القاضي المجتهد أو المقلد لمن يقول بذلك كما لا يخفى. **(منحة الخالق ٤/٢١٣)**

تفریق خصومت کے ترک کردینے کے باوجود اس وقت تک قائم رہے گا جب تک کہ وہ اسی شوہر کے ساتھ نکاح میں رہنے پر صاف رضامندی ظاہر نہ کردے۔(۱)

دفعہ (۷): اگر شوہر اس قدر تنگدست ہو کہ مہر ادا نہ کرسکے یا نفقہ بیوی کو نہ دے سکے تو ان دونوں صورتوں میں عورت کے مطالبہ پر میاں بیوی میں حاکم تفریق کردے گا یہی امام مالکؒ، شافعیؒ وامام احمدؒ کا مذہب ہے۔ لیکن امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک تفریق نہیں کی جائے گی اور متذکرہ صدر ضروریات کا انتظام قرضہ کے ذریعہ کیا جائے گا۔(۲)

دفعہ (۸): نامردی کی وجہ سے عورت کو جو شوہر سے علیحدگی کا حق حاصل ہے وہ چند شرائط کے ساتھ ہے۔

پہلی شرط یہ ہے کہ نکاح سے پیشتر عورت کو اس شخص کے عنین ہونے کا علم نہ ہو اور اگر علم ہونے کے باوجود نکاح کرلیا تو عورت کو تفریق کا حق نہیں۔(۳)

دوسری شرط یہ ہے کہ نکاح کے بعد ایک مرتبہ بھی شوہر نے اس سے جماع نہ کرلیا ہو اگر ایک مرتبہ جماع کرچکا ہو اور پھر عنین ہوگیا تو عورت کو فسخ نکاح کا حق نہیں۔(۴)

تیسری شرط یہ ہے کہ جب سے عورت کو شوہر کے عنین ہونے کا علم ہوا اس وقت سے عورت نے ساتھ رہنے پر رضا کی تصریح نہ کی ہو مثلاً یہ نہ کہا ہو کہ جیسا بھی ہے اب تو میں اسی کے ساتھ وقت گذاروں گی اگر ساتھ رہنے پر رضا کی تصریح کرچکی ہو تو پھر اسے تفریق کا حق نہیں۔(۵)

---

(۱) كما يؤجل العنين يؤجل الخصي، وكذا الشيخ الكبير، وإن قال: لا أرجو أن أصل إليها، كذا في فتاوى قاضي خان ...... وإن لم تعلم وقت النكاح وعلمت بعد ذلك كان لها حق الخصومة، ولا يبطل حقها بترك الخصومة، وإن طال الزمان مالم ترض بذلك، كذا في فتاوى قاضي خان. **(الفتاوى الهندية ۱/۵۲۴-۵۲۵)**

(۲) واختلفوا في الإعسار بالصداق، فكان الشافعي يقول: تخير إذا لم يدخل بها، وبه قال مالك،......وقال أبو حنيفة: هي غريم من الغرماء لا يفرق بينهما، ويؤخذ بالنفقة، ولها أن تمنع نفسها حتى يعطيها المهر...... وأما الإعساء بالنفقة، فقال مالك، والشافعي، وأحمد، وأبوثور، وأبوعبيد، وجماعة: يفرق بينهما، وهو مروي عن أبي هريرة، وسعيد بن المسيب. وقال أبوحنيفة، والثوري: لا يفرق بينهما، وبه قال أهل الظواهر. **(بداية المجتهد ۲/۹۰)**

(۳) إن علمت المرأة وقت النكاح أنه عنين لا يصل إلى النساء لا يكون لها حق الخصومة. **(الفتاوى الهندية ۱/۵۲۴)**

(۴) (فلو جب بعد وصوله إليها) مرة (أو صار عنيناً بعده) أي الوصول (لا) يفرق لحصول حقها بالوطء مرة. **(الدرالمختار ۳/۴۹۵)**

(۵) (قوله: وغير عالمة بحاله إلخ) أما لو كانت عالمة فلاخيار لها على المذهب، كما يأتي، وكذا لو رضيت به بعد النكاح. **(ردالمحتار ۳/۴۹۵)**

چوتھی شرط یہ ہے کہ سال گذرنے کے بعد جس مجلس میں قاضی یا حاکم عورت کو علیحدگی کا اختیار دے عورت اسی مجلس میں تفریق کو اختیار کرلے اگر اس مجلس سے عورت اٹھی یا حاکم اٹھ کھڑا ہوا تو پھر تفریق نہیں ہوسکتی۔(۱)

پانچویں شرط یہ ہے کہ عورت کی تفریق بعد از انقضاء مدت مہلت حکم حاکم کی محتاج ہے۔ عورت بدوں حکم قاضی تفریق حاصل نہیں کرسکتی۔(۲)

فصل دہم

عدت کے بیان میں

دفعہ(۱): عدت کی تعریف: ایک عورت پر زوال نکاح یا زوال شبہ نکاح کے بعد نکاح ثانی کرنے کے لئے جس قدر مدت تک انتظار کرنا لازم ہوتا ہے اسی مدت کا نام عدت ہے۔(۳)

دفعہ(۲): جس آزاد بالغہ عورت کو رجعی بائن یا طلاق ثلاثہ دی جائے یا خیار بلوغ یا عدم کفاءت یا ارتداد کی وجہ سے اس کا نکاح فسخ ہوجائے یا نکاح کے فاسد ہونے کی وجہ سے تفریق کردی جائے یا کسی عورت کے ساتھ منکوحہ کے شبہ میں غلطی سے ہمبستری ہوجائے ان سب صورتوں میں نکاح ثانی کے لئے تین حیض کے گذر جانے تک کا انتظار کیا جائے گا اور اسی قدر اس عورت کی عدت ہے۔(۴)

---

(۱) فإن اختارت زوجها، أو قامت عن مجلسها، أو أقامها أعوان القاضي، أو قام القاضي قبل أن تختار شيئاً بطل خيارها، كذا في المحيط. **(الفتاوى الهندية ١/٥٢٢-٥٢٣، ٥٢٤)**

(٢) (قوله: وإلا بانت بالتفريق) لأنها فرقة قبل الدخول حقيقة، فكانت بائنة ولها كمال المهر، وعليها العدة لوجود الخلوة الصحيحة، بحر، (قوله: من القاضي إن أبى طلاقها) أي إن أبى الزوج؛ لأنها وجب عليه التسريح بالإحسان حين عجز عن الإمساك بالمعروف، فإذا امتنع كان ظالماً فناب عنه، وأضيف فعله إليه، وقيل: يكفي اختيارها نفسها، ولا يحتاج إلى القضاء كخيار العتق، قيل: وهو الأصح، كذا في غاية البيان، وجعل في المجمع الأول قول الإمام والثاني قولهما، نهر، وفي البدائع عن شرح مختصر الطحاوي: أن الثاني ظاهر الرواية. **(ردالمحتار ٣/٤٩٨)**

(٣) (العدة) شرعاً: تربص يلزم المرأة أو الرجل عند وجود سببه ...... واصطلاحاً: (تربص يلزم المرأة) أو ولي الصغير (عند زوال النكاح) فلا عدة لزنا (أو شبهته) كنكاح فاسد ومزفوفة لغير زوجها...... إلخ. **(الدرالمختار ٣/٥٠٢-٥٠٣)**

(٤) (وهي في) حق (حرة) ولو كتابية تحت مسلم (تحيض لطلاق) ولو رجعياً (أو فسخ بجميع أسبابه) ومنه الفرقة بتقبيل ابن الزوج، نهر، (بعد الدخول حقيقة أو حكماً) أسقطه في الشرح، وجزم بأن قوله الآتي: إن وطئت راجع للجميع (ثلاث حيض كوامل) لعدم تجزى الحيضة. **(الدرالمختار ٣/٥٠٤-٥٠٥)** (قوله: بجميع أسبابه) مثل الانفساخ بخيار البلوغ، والعتق، وعدم الكفاءة، وملك أحد الزوجين الآخر، والردة في بعض الصور، والافتراق عن النكاح الفاسد، والوطء بشبهة، فتح، لكن الأخير ليس فسخاً . **(ردالمحتار ٣/٥٠٤-٥٠٥)** (قوله: وكذا موطوءة بشبهة أو نكاح فاسد) أي عدة كل منهما ثلاث حيض. **(ردالمحتار ٣/٥٠٦)**

دفعہ (۳): لیکن اگر متذکرہ صدر عورت کو بوجہ صغرسنی یا بڑھاپے کے حیض نہ آتا ہو تو اس کی عدت تین ماہ ہیں وہ بڑھاپا جس میں عورت کا حیض بند ہو جاتا ہے عام طور پر ۵۵ سال کی عمر میں ہوتا ہے۔(۱)

دفعہ (۴): لیکن اگر متذکرہ صدر عورت حاملہ ہو تو ہر حالت میں اس کی عدت وضع حمل یعنی پیدائش بچہ کے بعد فوراً ختم سمجھی جاتی ہے۔(۲)

دفعہ (۵): غیر حاملہ عورت کا اگر شوہر مرجائے تو اسکی عدت چار ماہ دس دن ہے لیکن عورت اگر حاملہ ہے تو وضع حمل سے عدت پوری ہو جاتی ہے۔ کنیز حائضہ کی عدت طلاق وتفریق اور فسخ دو حیض اور غیر حائضہ کی ڈیڑھ ماہ اور حاملہ کی وضع حمل اور شوہر مرنے کی عدت دو ماہ اور پانچ دن ہے۔(۳)

دفعہ (۶): نکاح صحیح کے زوال کے بعد عدت اس وقت ضروری ہے جب کہ اس منکوحہ کے ساتھ صحبت یا خلوت صحیحہ یا خلوت فاسدہ کی نوبت آئی ہو ورنہ عدت کی ضرورت نہیں لیکن نکاح فاسد میں جدائی کے بعد عدت کی ضرورت صرف اس صورت میں ہے جب کہ جماع کی نوبت آئی ہو ورنہ نہیں۔ خلوۃ صحیحہ کی تعریف فصل چہارم میں دیکھ لو۔(۴)

دفعہ (۷): زانیہ اگرچہ حاملہ ہو اس کے نکاح کے لئے عدت کی ضرورت نہیں بشرطیکہ منکوحہ نہ ہو البتہ

---

(۱) (و) العدة (في) حق (من لم تحض). حرة أم أم ولد (لصغر) بأن لم تبلغ تسعاً (أو كبر) بأن بلغت سن الإياس (أو بلغت بالسن) ...... (ثلاثة أشهر) بالأهلة لو في الغرة، وإلا فبالأيام، بحر وغيره. (الدرالمختار ۳/۵۰۷-۵۰۸، ۵۰۹) والإياس (سنة) للرومية وغيرها (خمس وخمسون) عند الجمهور، وعليه الفتوىٰ، وقيل: الفتوىٰ على خمسين، نهر. (الدرالمختار ۳/۵۱۵)

(۲) لوحبلت فعدتها الوضع. (الدرالمختار ۳/۵۱۹)

(۳) (و) العدة (للموت أربعة أشهر) بالأهلة لو في الغرة كما مر، (وعشر) من الأيام ......(وفي) حق (أمة لم تحض) لطلاق أو فسخ (حيضتان) لعدم التجزي (و) في (أمة تحيض) لطلاق أو فسخ (أو مات عنها زوجها نصف الحرة) لقبول التنصيف (و) في حق (الحامل) مطلقاً، ولو أمة، أو كتابية، أو من زنا بأن تزوج حبلى من زنا، ودخل بها، ثم مات أو طلقها تعتد بالوضع، جواهر الفتاوى (وضع) جميع (حملها) لأن الحمل اسم لجميع ما في البطن. (الدرالمختار ۳/۵۱۹)

(٤) (قوله: بالتسليم) أي بالوطء (قوله: وما جرى مجراه) عطف على التسليم، والضمير يعود إليه، والأولى العطف بـ "أو"؛ لأن التأكيد يكون بأحدهما، وهذا خاص بالنكاح الصحيح، أما الفاسد فلا تجب فيه العدة إلا بالوطء، كما مر في باب المهر، ويأتي ...... (قوله: أي صحيحة) فيه نظر، فإن الذي تقدم في باب المهر أن المذهب وجوب العدة للخلوة صحيحة أو فاسدة. (رد المحتار ۳/۵۰٤)

حاملہ ہونے کی صورت میں ایسی عورت سے اگر نکاح ہوا ہے تو وضع حمل تک جماع کی بندش رہے گی جس عورت کی تفریق نکاح فاسد ہونے کی وجہ سے ہوئی ہو یا جس عورت کو منکوحہ سمجھ کر اس کے ساتھ غلطی میں مجامعت ہو چکی ہو یا ام ولد ہو ان تمام کی عدت خواہ تفریق کی صورت میں ہو یا شوہر کی موت کی صورت میں تین حیض ہیں۔(۱)

دفعہ (۸): اگر کسی شوہر نے مرض موت میں اپنی بیوی کو اس کی رضامندی کے بغیر بائن طلاق دیدی تو عدت وفات اور عدت طلاق میں سے جو زمانہ لمبا ہوگا اس کے گذر جانے سے عدت پوری متصور ہوگی۔(۲)

دفعہ (۹): جس بوڑھی عورت کی عدت حیض منقطع ہونے کی وجہ سے مہینوں سے پوری ہوگئی ہو اور پھر حیض شروع ہو جائے تو اس کی عدت از سر نو تین حیض کے گذر جانے سے پوری کرنی ضروری ہے۔(۳)

دفعہ (۱۰): ایک نابالغ شوہر[۱] کی بیوی کی عدت (اس صورت میں جب کہ اس کا شوہر مرجائے) کی تفصیل یہ ہے کہ اگر وہ حمل شوہر کی وفات کے وقت موجود ہے یعنی وقت وفات سے ابھی چھ ماہ نہ گذرے ہوں کہ بچہ پیدا ہو گیا تو ایسی صورت میں بچے کی پیدائش کے ساتھ ہی عدت ختم سمجھی جائے گی لیکن اگر بچہ چھ ماہ گذرنے کے بعد یا اس سے زیادہ مدت گذرنے پر پیدا ہوا تو ایسی صورت میں وضع حمل کی بجائے عدت

[۱] نابالغ شوہر کی حاملہ بیوی کی عدت وفات وضع حمل ہے اگر یہ حمل موت شوہر کے وقت یقیناً موجود تھا ورنہ چار مہینے دس دن عدت ہوگی۔ اگر وفات شوہر کو ابھی چھ ماہ نہ گذرے ہوں کہ بچہ پیدا ہو گیا تب تو یقیناً پتہ چل گیا کہ یہ حمل وفات شوہر کے وقت موجود تھا کیونکہ اس سے کم مدت میں بچہ پیدا نہیں ہو سکتا اور اگر چھ ماہ کے بعد پیدا ہوا تو ہو سکتا ہے کہ وفات شوہر کے وقت حمل ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ نہ ہو اور بچے کا نسب دونوں صورتوں میں نابالغ سے ثابت نہ ہوگا۔(۴)

(۱) وحل تزوج ...... حبلى من زنا لا من غيره . (كنز الدقائق صـ ۹۹) (قوله: فلاعدة لزنا) بل يجوز تزوج المزني بها وإن كانت حاملاً لكن يمنع عن الوطء حتى تضع، وإلا فيندب له الاستبراء. (ردالمحتار ۳/ ۵۰۳) و (عدة) المنكوحة نكاحاً فاسداً والموطوءة بشبهة وأم الولد الحيض للموت وغيره. (كنز الدقائق صـ ۱٤٦)

(۲) و(عدة) زوجة الفار أبعد الأجلين. (كنز الدقائق صـ ۱٤٦)

(۳) (ومن عاد دمها بعد الأشهر الحيض) أي وعدة من اعتدت بالأشهر لإياسها ثم رأت دم الحيض فينتقض ما مضى من عدتها، وعليها أن تستأنف العدة بالحيض. (البحر الرائق ٤/ ۲۳۳)

(٤) (وزوجة الصغير الحامل عند موته وضعه، والحامل بعدة الشهور) أي عدتها وضع الحمل إذا أتت به لأقل من ستة أشهر من وقت موته، وعدتها الشهور إذا أتت به لستة أشهر فأكثر أي عدة الوفاة أربعة أشهر وعشر. (البحر الرائق ٤/ ۲۳۸) (والنسب منتف فيهما) أي في الموجود وقت الموت والحادث بعده؛ لأن الصبي لا ماء له، فلا يتصور منه العلوق. (البحر الرائق ٤/ ۲٤٠)

وفات یعنی چار ماہ اور دس دن کے گذر جانے پر عدت ختم سمجھی جائے گی۔[1]

دفعہ (۱۱): مطلقہ عورت کی عدت کا آغاز وقت طلاق سے اور جس عورت کا شوہر مر چکا ہو اس کی عدت کا آغاز موت سے اور منکوحہ نکاح فاسد کی عدت کا آغاز وقت تفریق یا ترک ہمبستری کے عزم وارادہ کو ظاہر کردینے کے وقت سے شمار ہوگا۔[2]

دفعہ (۱۲): اگر عورت کہدے کہ میری عدت ختم ہوئی ہے لیکن شوہر انکار کردے تو عورت کو حلف دے کر اسی کے کہنے کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا بشرطیکہ مدت اس کا محتمل ہو۔[3]

دفعہ (۱۳): اگر کسی شوہر نے اپنی معتدہ کے ساتھ دوبارہ نکاح کرلیا اور قبل از مجامعت طلاق دے دی تو کامل مہر اور جدید عدت کی ضرورت ہوگی۔[4]

دفعہ (۱۴): اگر ذمی شوہر نے ذمیہ کو طلاق دیدی اور وہ حاملہ ہو تو عدت ضروری ہے لیکن اگر حاملہ نہ ہو اور ان کے مذہب میں عدت طلاق نہ ہو تو عدت کی ضرورت نہیں۔[5]

دفعہ (۱۵): لیکن اگر مسلمان شوہر نے کتابیہ ذمیہ کو طلاق دیدی یا شوہر مرگیا تو ہر حال میں عورت پر عدت لازم ہے۔[6]

دفعہ (۱۶): طلاق بائن یا فسخ نکاح یا شوہر کی موت کی صورت میں دوران عدت کے اندر معتدہ عورت

---

(۱) (وزوجة الصغير الحامل عند موته وضعه، والحامل بعدة الشهور) أي عدتها وضع الحمل إذا أتت به لأقل من ستة أشهر من وقت موته، وعدتها الشهور إذا أتت به لستة أشهر فأكثر أي عدة الوفاة أربعة أشهر وعشر. **(البحر الرائق ٤/٢٣٨)**

(۲) قوله: (ومبدأ العدة بعد الطلاق والموت) يعني ابتداء عدة الطلاق من وقته، وابتداء عدة الوفاة من وقتها. **(البحر الرائق ٤/٢٤٣)** وشمل قوله: (وغيره) الفرقة في النكاح الفاسد، وهي إما بتفريق القاضي أو المتاركة، وابتداء ها من وقت الفرقة، وفي الموت من وقت الموت. **(البحر الرائق ٤/٢٣٥)**

(۳) قوله: (ولو قالت: مضت عدتي، وكذبها الزوج، فالقول لها مع الحلف) ...... وترك المصنف قيداً لا بد منه، وهو كون المدة تحتمل الانقضاء على الخلاف الذي قدمناه......إلخ. **(البحر الرائق ٤/٢٤٧)**

(٤) ولو نكح معتدته فطلقها قبل الوطء وجب مهر تام وعدة مبتدأة. **(كنز الدقائق صـ ١٤٥)**

(٥) قوله: (ولو طلق ذمي ذمية لم تعتد) عند الإمام، وقالا: عليها العدة، والخلاف فيما إذا كانوا لا يعتقدونها، أما إذا اعتقدوها فعليها العدة اتفاقاً، وفيما إذا كانت حائلاً. **(البحر الرائق ٤/٢٥١)**

(٦) وقيد بالذمي؛ لأن المسلم إذا طلق الذمية أو مات عنها فعليها العدة اتفاقاً؛ لأنها حقه ومعتقده. **(البحر الرائق ٤/٢٥٢)**

سادہ لباس استعمال کرے گی اور زینت سے پرہیز کرے گی اور اس کے ساتھ طلب نکاح کی صریح گفتگو بھی نہیں کی جائے گی البتہ غیر واضح الفاظ میں نکاح کی گفتگو کی بندش نہیں۔ فوت شدہ شوہر کی بیوی دوران عدت میں اپنی ضروریات کے لئے تمام دن میں اور رات کے کچھ حصہ میں باہر جا سکتی ہے۔ لیکن شب باشی اپنے گھر ہی میں کرے گی چونکہ اس کا نفقہ نہیں اس لئے متذکرہ صدر اجازت دی گئی ہے لیکن ہر قسم کی مطلقہ دوران عدت میں گھر سے نہ دن کو باہر جا سکتی ہے اور نہ رات کو۔(۱)

دفعہ (۱۷): احداد یعنی دوران عدت میں ترک زینت کی پابندی مندرجہ ذیل عورتوں پر نہیں نابالغ عورت، بالغہ مجنونہ، کتابیہ، نکاح فاسد کی معتدہ، طلاق رجعی کی مطلقہ۔(۲)

(۱) لا خلاف بين الفقهاء أن المتوفى عنها زوجها يلزمها الإحداد . (**بدائع الصنائع ٤ /٤٦١**) فالإحداد في اللغة عبارة عن الامتناع من الزينة . يقال: أحدت المرأة على زوجها وحدت، أي: امتنعت من الزينة، وهو أن تجتنب الطيب، ولبس المطيب، والمعصفر، والمزعفر، وتجتنب الدهن والكحل، ولا تختضب، ولا تمتشط، ولا تلبس حلياً ولا تتعوف . (**بدائع الصنائع ٤ /٤٥٧**) وأما المطلقة ثلاثاً، أو بائناً، والمتوفى عنها زوجها؛ فلأن النكاح حال قيام العدة قائد من كل وجه لقيام بعض آثاره، كالثابت من كل وجه في باب الحرمة، ولأن التصريح بالخطبة حال قيام النكاح من وجه وقوف موقف التهمة رتع حول الحمى...... وأما التعريض: فلا يجوز أيضاً في عدة الطلاق، ولا بأس به في عدة الوفاة . (**بدائع الصنائع ٤ /٤٤٧**) وأما المتوفى عنها زوجها فلا تخرج ليلاً، ولا بأس بأن تخرج نهاراً في حوائجها؛ لأنها تحتاج إلى الخروج بالنهار لاكتساب ما تنفقه؛ لأنه لا نفقة لها من الزوج المتوفى، بل نفقتها عليها، فتحتاج إلى الخروج لتحصيل النفقة، ولا تخرج بالليل لعدم الحاجة إلى الخروج بالليل، بخلاف المطلقة، فإن نفقتها على الزوج، فلا تحتاج إلى الخروج. (**بدائع الصنائع ٤/٤٥٠**)

(۲) وأما الثالث في شرائط وجوبه: فهي أن تكون المعتدة بالغة عاقلة مسلمة من نكاح صحيح، سواء كانت متوفى عنها زوجها، أو مطلقة ثلاثاً أو بائناً، فلا يجب على الصغيرة والمجنونة الكبيرة والكتابية والمعتدة من نكاح فاسد، والمطلقة طلاقاً رجعياً، وهذا عندنا. (**بدائع الصنائع ٤/٤٦٢-٤٦٣**)

فصل یازدہم

حق تربیت اولاد یعنی حضانۃ کے احکام کے بیان میں

دفعہ (۱): نابالغ اولاد مالی نگرانی اور بدنی تربیت میں ایک لائق اور شفیق سرپرست کی محتاج ہے شرعی قانون نے مناسبت استعداد کے پیش نظر مالی نگرانی کا حق باپ اور اس کی عدم موجودگی میں دادا کے سپرد کیا ہے۔ کیونکہ یہ دونوں اولاد پر شفیق ہونے کے علاوہ مالی انتظام اور ترقی کی اہلیت اور استعداد رکھتے ہیں لیکن بدنی اور جسمانی پرورش کا حق ماں وغیرہ مستورات کو دیا کیونکہ وہ اس امر کے لئے زیادہ موزوں ہیں۔(۱)

دفعہ (۲): چنانچہ قیام نکاح کے وقت اور زوال نکاح کے بعد جن مستورات کو بچوں اور بچیوں کا حق حضانۃ شرعی قانون کے مطابق سپرد کیا گیا ہے وہ بالترتیب حسب ذیل ہیں۔

سب سے پہلے بچوں کی ماں پھر نانی پھر دادی پھر سگی بہن (اعیانی) پھر مادری بہن (اخیافی) پھر پدری بہن (علاتی) پھر حسب ترتیب سابق خالائیں پھر اسی ترتیب کے مطابق پھوپھیاں[۱]، ماں اور نانی لڑکے کی پرورش سات برس کی عمر تک کریں گی اور لڑکی کی پرورش صرف نو برس تک کریں گی ازاں بعد باپ یا باپ کے ورثہ کو حوالہ کی جائے گی۔(۲)

---

۱ ان کے بعد ماں کی حقیقی، اخیافی اور علاتی خالائیں علی الترتیب اور ان کے بعد باپ کی حقیقی، اخیافی اور علاتی خالائیں علی الترتیب حق دار ہوں گی۔(۳)

---

(۱) ثم اعلم أن الحضانة حق الصغير لاحتياجه إلى من يمسكه، فتارة يحتاج إلى من يقوم بمنفعة بدنه في حضانته، وتارة إلى من يقوم بماله حتى لا يلحقه الضرر، وجعل كل واحد منهما إلى من أقوم به وأبصر، فالولاية في المال جعلت إلى الأب والجد؛ لأنهم أبصر وأقوم في التجارة من النساء، وحق الحضانة جعل إلى النساء؛ لأنهن أبصر وأقوم على حفظ الصبيان من الرجال لزيادة شفقتهن وملازمتهن للبيوت. **(البحر الرائق ٢٨٠/٤)**

(۲) أحق بالولد أمه قبل الفرقة وبعدها، ثم أم الأم، ثم أم الأب، ثم الأخت لأب وأم، ثم لأم، ثم لأب، ثم الخالات كذلك، ثم العمات كذلك...... والأم والجدة أحق به حتى يستغني، وقدر بسبع سنين، وبها حتى تحيض. **(كنز الدقائق صـ ١٥١)**
ولم يذكر المصنف رحمه الله تعالى حكم الولد إذا بلغ، هل ينفرد بالسكنى أو يستمر عند الأب؟ وفي الظهيرية: فإذا بلغت الجارية مبلغ النساء فإن كانت بكراً كان للأب أن يضمها إلى نفسه، وإن كانت ثيباً فليس له ذلك إلا إذا لم تكن مأمونة على نفسها. والغلام إذا عقل واجتمع رأيه واستغنى عن الأب ليس للأب أن يضمه إلى نفسه إلا إذا لم يكن مأموناً على نفسه كان له أن يضمه إلى نفسه، وليس عليه نفقته إلا أن يتبرع. **(البحر الرائق ٢٩٠/٤)**

(۳) ولم يذكر المصنف بعد العمات أحداً من النساء، والمذكور في غاية البيان وفتح القدير وغيرهما أن بعد العمات خالة الأم لأب وأم، ثم لأم، ثم لأب، ثم بعدهن خالة الأب لأب وأم، ثم لأم، ثم لأب، ثم بعدهن عمات الأمهات والآباء على هذا التفصيل الترتيب. **(البحر الرائق ٢٨٤/٤-٢٨٥)**

دفعہ (۳): اولاد کی ماں نے اگر ایسے شوہر سے نکاح کرلیا جو اولاد کا محرم نہیں تو ماں کا حق حضانۃ ختم ہوجاتا ہے۔(۱)

دفعہ (۴): اگر پرورش کنندہ عورت ماں ہو اور وہ پرورش کی غرض سے اپنے وطنِ اصلی[۱] کو بچوں کے ہمراہ جانا چاہے اور بچوں کے باپ کے شہر کو چھوڑنا چاہے تو وہ ایسا کرسکتی ہے لیکن ماں کے سوا دوسری پرورش کرنے والی عورت ایسا نہیں کرسکتی۔(۲)

دفعہ (۵): جو عورت پرورش کی حقدار ہو تو جب تک وہ مطالبہ[۲] نہ کرے بچہ اس کے حوالہ نہیں کیا جائے گا۔ زمانہ حضانۃ کے اختتام کے بعد اولاد بالترتیب عصبات کے سپرد کی جائے گی اور اگر کوئی عصبہ اولاد کو اپنی تحویل میں رکھنے سے انکار کردے تو اس کو قانوناً لینے پر مجبور کیا جائے گا۔(۳)

---

۱ وطنِ اصلی الخ: اس میں بھی یہ قید ہے کہ زوجین (یہ عورت اور بچوں کا باپ) کا نکاح بھی اسی شہر میں ہوا ہو اسی لئے عورت کسی ایسے شہر کی طرف بچوں کو نہیں لے جاسکتی جس شہر میں کہ خاوند اس عورت سے نکاح نہ کرچکا ہو۔(۴)

۲ حضانۃ کے بارے میں فقہاء رحمہم اللہ کا اختلاف ہے کہ یہ بچے کا حق ہے یا ماں کا حق ہے؟ پہلے قول کی بناء پر اولاد کو پرورش کے لئے ماں کے سپرد کرنے کے لئے اس کی رضامندی اور مطالبہ ضروری نہیں، اور دوسرے قول کے مطابق ماں کی رضامندی اور مطالبہ ضروری ہے۔ کتاب کا مسئلہ اسی دوسرے قول پر متفرع ہے۔

---

(۱) ومن نكحت غير محرمة سقط حقها (أي الأم) ثم يعود بالفرقة. **(كنز الدقائق صـ ۱۵۱)**

(۲) ولا تسافر مطلقة بولدها إلا إلى وطنها وقد نكحها ثمه. **(كنز الدقائق صـ ۱۵۲)**

وقيد بالأم لأن الأم لو ماتت وصارت الحضانة للجدة فليس لها أن تنتقل إلى مصرها بالولد. **(البحرالرائق ۲۹۱/٤)**

(۳) واتفقوا على أن الأب يجبر على نفقته مطلقاً، ويجب عليه إمساكه وحفظه وصيانته إذا استغنى عن النساء؛ لأن ذلك حق للصغير عليه، واختلفوا في وجوب حضانته على الأم ونحوها من النساء، وفي جبرها إذا امتنعت، فصرح في الهداية بأنها عست أن تعجز عن الحضانة، وصححه في التبيين، وفي الولوالجية: وعليه الفتوى. **(البحر الرائق ۲۸۰/٤)**

(قوله: ولو جبراً) أي إن لم يأخذه بعد الاستغناء أجبر عليه، كما في الملتقى. وفي الفتح: ويجبر الأب على أخذ الولد بعد استغنائه عن الأم؛ لأن نفقته وصيانته عليه بالإجماع اهـ. وفي شرح المجمع: وإذا استغنى الغلام عن الخدمة أجبر الأب أو الوصي أو الولي على أخذه؛ لأنه أقدر على تأديبه وتعليمه اهـ. وفي الخلاصة وغيرها: وإذا استغنى الغلام وبلغت الجارية فالعصبة أولى، يقدم الأقرب فالأقرب، ولا حق لابن العم في حضانة الجارية اهـ. **(ردالمحتار ۵٦٦/۳)**

(٤) وشرط المصنف لجواز سفرها به أمرين، واتفقوا أنه ليس لها السفر به إلى مصر لم يتزوجها فيه. **(البحر الرائق ۲۹۱/٤)**

فصل دوازدہم

ثبوت نسب کے بیان میں

دفعہ (۱): اگر کسی شوہر کی منکوحہ کا بچہ یا بچی وقت نکاح سے چھ ماہ یا اس کے بعد پیدا ہو اور شوہر خاموش ہے یعنی ولادت کا اقرار کر رہا ہے نہ انکار۔ یا ولادت سے انکار کر رہا ہے لیکن قابلہ یعنی دایہ گواہی دیتی ہے کہ یہ بچہ اس کی منکوحہ سے پیدا ہوا ہے تو ان دونوں صورتوں میں نسب قانوناً ثابت ہے لیکن اگر وقت نکاح سے چھ ماہ نہ گزرے ہوں کہ ولد پیدا ہوا تو نسب ثابت نہیں۔[1]

دفعہ (۲): بعد از ولادت اگر میاں بیوی میں اختلاف ہوا اس طرح کہ بیوی بیان کرتی ہے کہ ولادت وقت نکاح سے چھ ماہ کے بعد ہوئی اور شوہر چھ ماہ سے کم مدت بتلا رہا ہے تو ایسی صورت میں عورت کے کہنے کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا اور نسب ثابت قرار پائے گا۔[2]

دفعہ (۳): جس عورت کو شوہر نے رجعی طلاق دی اور کچھ مدت کے بعد اس کے بچہ پیدا ہوا تو دیکھا جائے اگر وقت طلاق اور وقت ولادتِ ولد میں دو سال سے کم کا عرصہ ہو تو ولد کا نسب ثابت[ا] ہے لیکن رجوع ثابت نہیں ہوتا اور اگر وقت طلاق اور وقت تولدِ ولد میں دو سال یا دو سال سے زیادہ عرصہ گزرا ہو تو نسب ولد

[ا] ثابت ہے۔ اس میں یہ بھی شرط ہے کہ مطلقہ مذکورہ عدت کے گزر جانے کا اقرار نہ کر چکی ہو ورنہ نہ نسب ثابت ہوگا نہ رجوع بشرطیکہ طلاق و اقرار کی درمیانی مدت اس کے اقرار کی تکذیب نہ کردے۔[3] شرط مذکور دونوں صورتوں میں ضروری ہے۔

(۱) لزم نسبه ...... إن ولدت ...... المنكوحة لستة أشهر فصاعداً إن سكت، وإن جحد فبشهادة امرأة على الولادة . **(كنز الدقائق صـ ١٤٨-١٥٠)**

أي يثبت نسب ولد المنكوحة حقيقة إذا جاء ت به لستة أشهر أو أكثر من وقت التزوج بأحد الشيئين: إما بالسكوت من غير اعتراف ولا نفي له، وإما بشهادة القابلة عند إنكار الولادة؛ لأن الفراش قائم والمدة تامة، فوجب القول بثبوته، اعترف به أو سكت أو أنكر، حتى لو نفاه لا ينتفي إلا باللعان...... قيد بستة أشهر؛ لأنها لو ولدته لأقل منها لم يثبت نسبه. **(البحر الرائق ٤/٢٧٣-٢٧٤)**

(۲) فإن ولدت ثم اختلفا فقالت: نكحتني مذ ستة أشهر، وادعى الأقل، فالقول لها، وهو ابنه . **(كنز الدقائق صـ ١٥٠)**

(۳) وقيد بعدم إقرارها؛ لأنها لو أقرت بانقضائها والمدة محتملة بأن يكون ستين يوماً على قول أبي حنيفة، وتسعة وثلاثين يوماً على قولهما، ثم جاء ت بولد لا يثبت نسبه. **(البحر الرائق ٤/٢٦٥)**

اور رجوع زوجہ مطلقہ ہر دو ثابت ہو جاتے ہیں[۱] اور یہ تسلیم کیا جائے گا کہ بعد از طلاق شوہر نے زوجہ سے ہم بستر ہو کر رجوع کر لیا ہو گا جس سے یہ ولد پیدا ہوا اب مطلقہ مذکورہ شوہر سے جدا نہ ہو گی۔ بلکہ نکاح قائم رہے گا برخلاف پہلی صورت کے کہ ولد کی ولادت کے وقت اور طلاق کے وقت کے درمیان میں دو سال سے کم زمانہ گذرا ہو تو اس صورت میں رجوع ثابت نہ ہونے کی وجہ سے نکاح ختم سمجھا جائے گا۔[(۱)]

دفعہ (۴): اگر کسی شوہر نے اپنی بیوی کو بائن طلاق دے دی تو اگر وقت طلاق سے لے کر دو سال پورے ہونے سے پہلے بچہ پیدا ہوا تو نسب اس کا ثابت ہے لیکن اگر دو سال پورے یا دو سال کے بعد بچہ پیدا ہوا تو اس بچے کا نسب ثابت نہیں ہوتا البتہ اگر شوہر نے دعوی کیا کہ میرا بچہ ہے تو اس صورت میں بھی ثابت قرار پائے گا اور یہ تصور کر لیا جائے گا کہ دوران عدت میں غلطی سے مجامعت کی نوبت آئی ہو گی جو ثبوت نسب کے لئے مضر نہیں۔[(۲)]

دفعہ (۵): اگر کسی عورت کا شوہر مر گیا ہو اور وہ عورت ایسے وقت میں بچہ جنے کہ وقت وفات شوہر سے ابھی دو سال پورے نہیں گذرے تو ایسی صورت میں اس متوفی شوہر سے اس بچے کا نسب ثابت ہو گا لیکن اگر دو سال یا اس سے زیادہ عرصہ گذر جانے کے بعد بچہ پیدا ہوا تو اس بچہ کا نسب ثابت نہ ہو گا۔[(۳)]

---

۱ واضح رہے کہ یہ حکم اس وقت ہے جبکہ وہ عورت قبل ازیں اپنی عدت کے اختتام کا اقرار نہ کر چکی ہو ورنہ بصورت اقرار اگر اقرار اور ولادت کے درمیان چھ ماہ کا عرصہ ہے تو اس مدت کے بعد پیدا ہونے والے بچے کا نہ نسب ہی ثابت ہو گا اور نہ رجوع تسلیم کیا جائے گا۔

---

(۱) قوله: (ويثبت نسب ولد معتدة الرجعي وإن ولدته لأكثر من سنتين مالم تقر بمضي العدة، وكانت رجعة في الأكثرِ منهما، لا في الأقل منهما) أي من السنتين لاحتمال العلوق في حالة العدة لجواز أنها تكون ممتد الطهر، فإن جاءت به لأقل من سنتين بانت من زوجها لانقضاء العدة، وثبت نسبه لوجود العلوق في النكاح أو في العدة، ولا يصير مراجعاً؛ لأنه يحتمل العلوق قبل الطلاق، ويحتمل بعده فلا يصير مراجعاً بالشك، وإن جاءت به لأكثر من سنتين كانت رجعة؛ لأن العلوق بعد الطلاق، والظاهر أنه منه لانتفاء الزنا منها، فيصير بالوطء مراجعاً. **(البحر الرائق ٢٦٤/٤)**

(۲) ويثبت نسب ولد معتدة الطلاق البائن إذا ولدته لأقل من سنتين من وقت الطلاق؛ لأنه يحتمل أن يكون الولد قائماً وقت الطلاق، فلا يتيقن بزوال الفراش فيثبت النسب احتياطاً. قوله: (وإلا لا) صادق بصورتين بما إذا أتت به لسنتين فقط، وبما إذا أتت به لأكثر منهما واقتصر الشارح على الثاني. **(البحر الرائق ٢٦٥/٤)**

قوله: (إلا أن يدعيه) استثناء من النفي يعني إذا جاءت به المبتوتة لأكثر، وادعاء الزوج يثبت نسبه منه؛ لأنه التزمه، وله وجه بأن وطئها بشبهة في العدة، كذا في الهداية وغيرها. **(البحر الرائق ٢٦٧/٤)**

(۳) ويثبت نسب ولد معتدة الموت إذا جاءت به لأقل من سنتين من وقت الموت ...... وقيد بالأقل؛ لأنها لو جاءت بولد لأكثر من سنتين من وقت الموت لا يثبت نسبه. **(البحر الرائق ٢٦٩/٤، ٢٧٠)**

دفعہ (۶): مدت حمل کم از کم چھ مہینے اور زیادہ سے زیادہ دو سال ہے اور اس میں علمائے حنفیہ کا کوئی اختلاف نہیں۔(۱)

دفعہ (۷): اگر کسی شوہر نے اپنی بیوی کو رجعی یا بائن طلاق دے دی اور شوہر زندہ تھا کہ اس مطلقہ کے ہاں بچہ ہوا تو اگر شوہر نے اس بچے کی ولادت سے انکار کیا یا اگر شوہر مر چکا ہو اور شوہر کے وارثوں نے اس بچے کی ولادت سے انکار کیا تو ولادت پر دو مردوں کو یا ایک مرد اور دو عورتوں کی شہادت کے پیش ہونے سے اس بچہ کا نسب ثابت متصور ہوگا لیکن اگر اس عورت کا حمل ظاہراً معلوم ہو یا خود شوہر یا شوہر کے ورثہ حمل کا اقرار کر چکے ہوں تو ثبوت نسب کے لئے یہی کافی ہے اور شہادت کی ضرورت نہیں۔(۲)

دفعہ (۸): ولد ملاعنہ اور ولد الزنا کا نسب دونوں کی ماں سے ثابت قرار پائے گا اور استحقاق میراث ولد مذکورہ اور اس کی ماں اور اس کے مادری بھائیوں کے درمیان جاری ہوگا۔(۳)

---

(۱) (وأكثر مدة الحمل سنتان) ...... (وأقله ستة أشهر) ولا خلاف للعلماء فيه. **(فتح القدير ۳۲۵/۴-۳۲۶)**

(۲) قوله: (والمعتدة إن جحدت ولادتها بشهادة رجلين أو رجل وامرأتين أو حبل ظاهر أو إقرار به أو تصديق الورثة) أي ويثبت نسب ولد المعتدة إن جحدت ولادتها بأحد أمور أربعة فلا يثبت بشهادة امرأة واحدة عند أبي حنيفة خلافاً لهما؛ لأن الفراش قائم بقيام العدة وهو ملزم للنسب، والحاجة إلى تعيين الولد فيه، فيتعين بشهادتها ...... وإنما اكتفى بظهور الحبل أو الاعتراف به؛ لأن النسب ثابت قبل الولادة، والتعيين يثبت بشهادتها، وإنما اكتفى بتصديق الورثة إذا كانت معتدة عن وفاة فصدقها الورثة في الولادة ولم يشهد أحد عليها في قولهم جميعاً؛ لأن الإرث خالص حقهم فيقبل فيه تصديقهم، وأما في النسب فظاهر المختصر أنه يثبت في حق غيرهم أيضاً؛ لأن الثبوت في حق غيرهم تبع الثبوت في حقهم ...... وأطلق في المعتدة فشمل المعتدة عن طلاق رجعي أو بائن والمعتدة عن وفاة كما صرح به في غاية البيان معزياً إلى فخر الإسلام. **(البحر الرائق ۲۷۱/۴، ۲۷۲)**

(۳) قوله: (والولد يتبع الأم في الملك والحرية والرق والتدبير والاستيلاد والكتابة) لإجماع الأمة، ولأن ماءه يكون مستهلكاً بمائها، فيرجح جانبها، ولأنه متيقن به من جهتها، ولهذا يثبت نسب ولد الزنا وولد الملاعنة منها حتى ترثه ويرثها. **(البحر الرائق ۳۹۲/۴-۳۹۳)**

قال أصحابنا: ابن الملاعنة بمنزلة غيره في الميراث، إلا أنه لا نسب له من جهة الأب، ولا قرابة بحال، وكذلك ولد الزنا، فلو ترك أخاه الذي ولد معه في بطن، وأخاً آخر لأمه، كان لأمه السدس، ولأخويه الثلث بينهما، ثم يرد الباقي عليهم أثلاثاً على قدر مواريثهم. **(مختصر اختلاف العلماء ۴۷۹/۴)**

فصل سیزدہم
احکام نفقہ کے بیان میں

دفعہ(۱): تعریف: خوراک پوشاک اور مکان رہائش کا نام نفقہ ہے۔(۱)

دفعہ(۲): ہر بیوی کے لئے شوہر پر نفقہ لازم ہے جس کی مقدار میاں بیوی دونوں کے حسب حال متعین کی جائے گی اگر میاں بیوی دونوں مال دار گھرانے کے ہوں تو مالدار گھرانے کے مطابق بیوی کو نفقہ دینا پڑیگا اور اگر دونوں غریب گھرانے کے ہوں تو غریب گھرانے کے مطابق بیوی کو نفقہ دینا پڑے گا اور اگر ایک ان دونوں میں سے غریب گھرانے کا ہو اور دوسرا مالدار گھرانے کا تو درمیانی درجہ کا نفقہ دینا شوہر کے ذمہ لازم ہوگا۔(۲)

دفعہ(۳): اگر عورت مہر یعنی معجّل وصول نہ ہونے کی وجہ سے خواہ ہمبستری کے بعد ہی ہو شوہر کے ساتھ رہنے سے انکار کرے جب بھی حق نفقہ اس کا قائم رہے گا۔(۳)

دفعہ(۴): اگر کوئی بیوی شوہر کے گھر سے بلا اجازت چلی جائے اور شوہر کے ساتھ رہنے سے بلا شرعی وجہ کے انکار کردے تو ایسی بیوی ناشزہ کہلائے گی جس کا نفقہ ان ایام علیحدگی میں شوہر کے ذمہ لازم نہ ہوگا۔(۴) لیکن اگر شوہر اپنی بیوی پر ناشزہ ہونے یعنی سرکشی کا الزام لگائے اور عورت کو انکار ہو تو حلف دینے کے بعد

---

(۱) النفقة: مايفرض للزوجة على زوجها من مال للطعام، والكساء، والسكنى، والحضانة، ونحوها . (القاموس الفقهي صـ ۳۵۸)

(۲) وذكر الخصاف: أنه يعتبر بحالهما جميعاً، حتى لو كانا موسرين فعليه نفقة اليسار، وإن كانا معسرين فعليه نفقة الإعساء، وكذلك إذا كان الزوج معسراً، أو المرأة موسرة، ولا خلاف في هذه الجملة، فأما إذا كان الزوج موسراً والمرأة معسرة، فعليه نفقة اليسار على ما ذكره الكرخي، وعلى قول الخصاف: عليه أدنى من نفقة الموسرات وأوسع من نفقة المعسرين......إلخ. (بدائع الصنائع ۱۵۲/۵)

(۳) قوله: (ولو مانعة نفسها للمهر) أي يجب عليه النفقة ولو كانت المرأة مانعة نفسها بحق كالمنع لقبض مهرها، والمراد منه: المعجل، إما نصاً أو عرفاً كما أسلفناه......إلخ. (البحر الرائق ۳۰۲/۴)

(۴) وإن نشزت فلا نفقة لها حتى تعود إلى منزله، والناشزة هي الخارجة عن منزل زوجها المانعة نفسها منه ......وإذا تركت النشوز فلها النفقة. (الفتاوى الهندية ۵۴۵/۱)

عورت کے قول کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا بشرطیکہ خاوند کے پاس نشوز کے گواہ موجود نہ ہوں۔(۱)

دفعہ (۵): جو منکوحہ چھوٹی ہو کہ قابل جماع نہ ہو تو اس کا نفقہ شوہر کے ذمہ لازم نہیں خواہ اپنے گھر میں رہے یا شوہر کے گھر میں[۱](۲) اسی طرح اگر کسی کی بیوی جیل میں ہو یا کوئی آدمی اس کو بھگا کر یا اغوا کر کے لے گیا ہو خوشی سے یا جبر سے یا کوئی عورت حج کو چلی گئی ہو اور اس کا شوہر اس کے ہمراہ نہ گیا ہو خواہ دوسرا محرم اور رشتہ دار ہمراہ گیا ہو یا نہ یا کوئی عورت مریضہ ہو اور اس کی رخصتی نہ ہوئی ہو ان سب صورتوں میں ان کا نفقہ شوہر کے ذمہ لازم نہیں ہوگا۔(۳)

دفعہ (۶): اگر کسی عورت کا پہلے سے خادم موجود ہو اور اس کا شوہر غنی ہو تو خادم کا نفقہ بھی شوہر کے ذمہ لازم ہوگا۔(۴)

دفعہ (۷): اگر کوئی عورت تندرست ہو اور شوہر کے گھر میں چلے جانے سے انکاری نہ ہو تو اس کا نفقہ شوہر کے ذمہ لازم ہوگا خواہ شوہر گھر چلے آنے کا مطالبہ اس سے کر چکا ہو یا نہ۔(۵)

دفعہ (۸): اگر شوہر ادائیگی مہر سے عاجز ہو اور ہمبستری کی نوبت نہ آئی ہو تو عورت کے مطالبہ پر امام شافعیؒ، امام مالکؒ کے قول کے مطابق دونوں میں حاکم تفریق کر دیگا اسی طرح اگر شوہر اداء نفقہ پر قادر نہ ہو اور عورت تفریق کرانے کی درخواست عدالت میں پیش کر دے تو امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ کے قول کے

[۱] منکوحہ مذکورہ کو اگر شوہر اپنے گھر میں خدمت وغیرہ کے لئے لے آئے تو نفقہ دینا لازم ہوگا یہ صاحبین کا مذہب ہے۔ واختاره في التحفة.(٦)

(١) وبه علم أن الزوج إذا ادعى نشوزها في مدة وأنكرت فالقول قولها مع يمينها، فإن حلفت أخذت النفقة، وإن نكلت سقطت والبينة عليه. (البحر الرائق ٣٠٥/٤)

(٢) المرأة إن كانت صغيرة مثلها لا يوطأ ولا يصلح للجماع فلا نفقة لها عندنا حتى تصير إلى الحالة التي تطيق الجماع، سواء كانت في بيت الزوج أو في بيت الأب، هكذا في المحيط. (الفتاوى الهندية ٥٤٥/١)

(٣) تجب النفقة للزوجة...... لا ناشزة وصغيرة لا توطأ، ومحبوسة بدين، ومغصوبة وحاجة مع غير الزوج، ومريضة لم تزف. (كنز الدقائق صـ ١٥٢)

(٤) ...... ولخادمها لو موسراً. (كنز الدقائق صـ ١٥٢) إذا كان زوج المرأة موسراً ولها خادم، فرض عليه نفقة الخادم، هذا إذا كانت حرة. (الفتاوى الهندية ٥٤٧/١)

(٥) (قوله: فلا نفقة) أي مالم يمسكها في بيته للخدمة أو الاستئناس. (رد المحتار ٥٧٤/٣)

(٦) فلو تزوج بالغة حرة صحيحة سليمة ونقلها إلى بيته فلها النفقة، وكذلك إذا لم ينقلها، وهي بحيث لا تمنع نفسها، وطلبت هي النفقة، ولم يطالبها هو بالنقلة فلها النفقة. (البحر الرائق ٣٠٣/٤)

مطابق حاکم بعد تحقیق دونوں میں تفریق کرادے گا لیکن امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک دونوں صورتوں میں تفریق نہ ہوگی بلکہ شوہر کے نام پر قرضہ لے کر عورت کے حقوق متذکرہ کی ادائیگی کردی جائے گی۔(۱)

دفعہ (۹): لیکن غیر حنفی حاکم نے اگر اپنے اجتہاد کے مطابق متذکرہ صدر صورتوں میں تفریق کرادی تو حنفی قانون کے مطابق بھی یہ فیصلہ درست متصور ہوگا۔(۲)

دفعہ (۱۰): اگر عدالت اسلامی نے زوجین کے حال کے مطابق غریبانہ نفقہ کا فیصلہ دے دیا ہو اور اس کے بعد شوہر غنی اور مالدار ہو جائے تو شوہر کو مالداری کے مطابق نفقہ دینا ہوگا۔(۳)

دفعہ (۱۱): گذشتہ ایام کا نفقہ شوہر سے اس صورت میں وصول ہوگا جبکہ فریقین خرچ کی کوئی مقدار باہمی رضامندی سے متعین کر چکے ہوں یا عدالت نے نفقہ کی کسی مقدار کا تعین کر دیا ہو لیکن اگر شوہر یا عورت مر جائے تو گذشتہ ایام کا متعینہ نفقہ بھی وصول نہ ہوگا۔(۴)

دفعہ (۱۲): اگر باہم رضامندی یا عدالت کے فیصلہ کے مطابق پورے مہینہ کا نفقہ عورت کی دے دیا گیا ہو اور پھر زوجین میں سے ایک مر جائے تو پیشگی ادا کردہ واپس نہیں لیا جائے گا۔(۵)

دفعہ (۱۳): جب کوئی عورت طلاق کی عدت میں ہو خواہ طلاق رجعی ہو یا بائن تو دوران عدت طلاق میں شوہر کے ذمہ اس کا نفقہ لازم ہوگا لیکن اگر شوہر مر چکا ہو اور اس کی بیوی عدت وفات میں ہو یا عورت ایسی

ل حنفی حاکم کا مجتہد ہونا ضروری ہے اگر مقلد محض حاکم کرے گا تو اس کا فیصلہ درست متصور نہ ہوگا۔

(۱) واختلفوا في الإعسار بالصداق، فكان الشافعي يقول: تخير إذا لم يدخل بها، وبه قال مالك، واختلف أصحابه في قدر التلوم له، فقيل: ليس له في ذلك حد، وقيل: سنة، وقيل: سنتين، وقال أبو حنيفة: هي غريم من الغرماء لا يفرق بينهما، ويؤخذ بالنفقة، ولها أن تمنع نفسها حتى يعطيها المهر...... وأما الإعسار بالنفقة: فقال مالك، والشافعي، وأحمد، وأبو ثور، وأبو عبيد، وجماعة: يفرق بينهما، وهو مروي عن أبي هريرة، وسعيد بن المسيب، وقال أبو حنيفة، والثوري: لا يفرق بينهما، وبه قال أهل الظاهر. (**بداية المجتهد ٢/ ٩٠**)

(٢) وإذا ثبت العجز بشهادة الشهود فإن كان القاضي شافعي المذهب، وفرق بينهما نفذ قضاءه بالتفريق، وإن كان حنفياً لا ينبغي له أن يقضي بالتفريق بخلاف مذهبه إلا إذا كان مجتهداً، ووقع اجتهاده على ذلك. (**البحر الرائق ٤/ ٣١٢**)

(٣) قوله: (وتمم نفقة اليسار بطروه وإن قضي بنفقة الإعسار)؛ لأن نفقته تختلف بحسب اليسار والإعسار، وما قضي به تقدير لنفقة لم تجب، فإذا تبدل حاله فلها المطالبة بتمام حقها. (**البحر الرائق ٤/ ٣١٥**)

(٤) قوله: (ولا تجب نفقة ما مضت إلا بالقضاء أو الرضا) لأن النفقة صلة وليست بعوض عندنا، فلم يستحكم الوجوب فيها إلا بالقضاء، كالهبة لا توجب الملك فيها إلا بمؤكد وهو القبض، والصلح بمنزلة القضاء؛ لأن ولايته على نفسه أقوى من ولاية القاضي......إلخ. (**البحر الرائق ٤/ ٣١٦**)

قوله: (وبموت أحدهما تسقط المقضية) أي بموت أحد الزوجين تسقط النفقة المقضي بها؛ لأن النفقة صلة، والصلات تسقط بالموت، كالهبة، والدية، والجزية، وضمان العتق. (**البحر الرائق ٤/ ٣٢٠**)

(٥) قوله: (ولا ترد المعجلة) أي لا ترد النفقة المعجلة بموت أحدهما ونحوه بأن عجل لها نفقة شهر بعد فرض القاضي أو التراضي ثم مات أحدهما. (**البحر الرائق ٤/ ٣٢٢**)

عدت میں ہو جس میں میاں بیوی کی تفریق عورت کے قصور کی وجہ سے ہوئی ہو مثلاً عورت مرتد ہوگئی ہو۔ یا اس نے شوہر کی دوسری بیوی کے فرزند سے بوس وکنار کی وجہ سے تفریق حاصل کی ہو تو سب صورتوں میں دوران عدت کا نفقہ شوہر کے ذمہ لازم نہ ہوگا۔[۱]

دفعہ (۱۴): ہر آدمی پر صغیر اولاد، والدین، دادا، دادی کا نفقہ اگر وہ غریب ہوں لازم ہے۔ بیوی اور اولاد کا نفقہ ہر آدمی پر لازم ہے خواہ دونوں ہم مذہب ہوں یا نہ۔[۲]

دفعہ (۱۵): کسی ایسے رشتہ دار کا نفقہ آدمی کے ذمہ لازم نہیں جو محرم ہو لیکن ہم نسب نہ ہو جیسا رضاعی بھائی یا ہم نسب ہو لیکن محرم نہ ہو جیسے چچازاد بھائی بلکہ ایسے رشتہ دار کا نفقہ بشرطیکہ غریب ہو اور کمائی کے قابل نہ ہو لازم ہے جو ہم نسب ہونے کے ساتھ محرم بھی ہو جیسے بھائی، بھتیجا لیکن ایسے لزوم نفقہ کا تعلق ہر اس شخص سے ہے جو خود غنی ہو۔[۳]

دفعہ (۱۶): اگر ایک غریب آدمی کی دولتمند ماں اور دولتمند سگا بھائی موجود ہو تو ماں اور بھائی پر اس غریب کا نفقہ ان دونوں کے حصہ میراث کے اندازہ پر واجب ہوگا۔[۴]

دفعہ (۱۷): ایک فقیر شخص کے ذمہ صرف چار قسم کے لوگوں کا نفقہ واجب ہے۔ نابالغ لڑکا، نابالغ لڑکی

---

(۱) قوله: (ولمعتدة الطلاق) أي تجب النفقة والكسوة والسكنى لمعتدة الطلاق......أطلق الطلاق فشمل البائن والرجعي. **(البحر الرائق ٤ /٣٣٧)** قوله: (لا الموت والمعصية) أي لا تجب النفقة لمعتدة الموت ولا لمعتدة وقعت الفرقة بينها وبين زوجها بمعصية من جهتها، كالردة وتقبيل ابن الزوج. **(البحر الرائق ٤/٣٣٩)**

(۲) تجب النفقة ...... لطفله الفقير ...... ولأبويه، وأجداده، وجداته لو فقراء، ولا نفقة مع اختلاف الدين إلا بالزوجية والولاد. **(كنز الدقائق صـ ١٥٢، ١٥٤، ١٥٥)**

(۳) قوله: (ولقريب محرم فقير عاجز عن الكسب بقدر الإرث لو موسراً) أي تجب النفقة للقريب إلى آخرة...... قيد بالقريب؛ لأن المحرم الذي ليس بقريب كالأخ من الرضاع لا تجب نفقته. وقيد بالمحرم لأن الرحم غير المحرم لا تجب نفقته كابن العم وإن كان وارثاً. **(البحرالرائق ٤ /٣٥٦)** وشرط المصنف اليسار لأن الفقير لا تجب عليه نفقة غير الأصول والفروع والزوجة. **(البحر الرائق ٤/٣٥٩)**

(٤) فإذا كان للصغير أم وعم أو أم وأخ لأب وأم فالنفقة عليهما على قدر الميراث، وكذلك الرضاع عليهما أثلاثاً؛ لأن الرضاع نفقة الولد، فتكون عليهما كنفقته بعد الفطام، وروى الحسن عن أبي حنيفة أن في النفقة بعد الفطام الجواب هكذا. **(البحر الرائق ٤/٣٥٨)**

بشرطیکہ غریب ہوں، بیوی، غلام۔(۱)

دفعہ (۱۸): باپ محتاج ہونے کی صورت میں اپنے نفقہ کے لئے اپنے غائب بیٹے کا صرف منقول سامان فروخت کرسکتا ہے۔لیکن اگر کسی کے پاس اس بیٹے کی امانت ہواور اس نے بیٹے کے امر کے بغیر اس کے والدین وغیرہ کے نفقہ میں دے دی ہو تو وہ امین شخص ضامن ہوگا۔(۲)

دفعہ (۱۹): اگر کوئی شخص اپنے مملوکہ حیوانات اور بہائم کے نفقہ میں کوتاہی کرتا ہو تو حکومت اس کو مجبور کرے گی کہ وہ یا ان مویشیوں کو فروخت کردے یا ان کی پرورش کرے اور امام ابو یوسفؒ کی یہی رائے ہے۔(۳)

فصل چہاردہم

مفقود اور غائب یا مجنون شوہر اور ارتدادِ زوجہ کے بیان میں

دفعہ (۱): تعریف: مفقود وہ گم شدہ شخص ہے جس کے مکان کا علم نہ ہو اور نہ یہ معلوم ہو کہ وہ مرگیا ہے یا زندہ ہے ایسا شخص قانوناً دوسرے شخص کے حق میں میت متصور ہوگا چنانچہ اگر اس کا کوئی رشتہ دار مرجائے تو مفقود اس رشتہ دار کا وارث نہیں ہوسکتا لیکن اپنے ذاتی معاملات میں مفقود زندہ متصور ہوگا اسی بناء پر نہ اس کی جائیداد اس کے وارثوں میں تقسیم کی جائے گی اور نہ اس کی بیوی کو فی الحال شادی کی اجازت دی جاسکتی ہے۔(٤)

---

(۱) تجب النفقة للزوجة على زوجها......ولطفله الفقير......ولمملوكه، فإن أبى ففي كسبه وإلا أمر ببيعه. (**كنز الدقائق صـ ١٥٢-١٥٥**)

(۲) وصح بيع عرض ابنه لا عقاره لنفقته، ولو أنفق مودعه على أبويه بلا أمر ضمن. (**كنز الدقائق صـ ١٥٥**)

(۳) قال أصحابنا: لا يجبر المالك عليها، ولكن ينهى عن تضييعها فيما بينه وبين الله تعالى، ولا يجبر في الحكم. وقد روي عن أبي يوسف: أن الدابة إذا ادعى رجل فأقام بينة، فوضعت على يدي عدل، أن الذي كانت في يده، له أن يركبها إذا كان غير مخوف عليها، وله أن يواجر الدابة مالم يبلغ ذلك ضرراً؛ لأن علفها عليه، وهي له حتى يرد البينة. فأوجب في هذه الرواية: أن نفقة الدابة على المالك. (**مختصر اختلاف العلماء ٤٠٧/٣**)

بل روي عن أبي حنيفة وأبي يوسف: أنه يجبر أرباب البهائم على النفقة عليها أو على بيعها. المختصر. (**حاشية مختصر اختلاف العلماء ٤٠٧/٣**)

(٤) كتاب المفقود: هو الذي غاب عن أهله أو بلده أو أسره العدوّ، ولا يدرى أحي هو أو ميت؟ ولا يعلم له مكان ومضى على ذلك زمان فهو معدوم بهذا الاعتبار، وحكمه أنه حي في حق نفسه، لا تتزوج امرأته، ولا يقسم ماله، ولا تفسخ إجارته، وهو ميت في حق غيره لا يرث ممن مات حال غيبته، كذا في خزانة المفتين. (**الفتاوى الهندية ٢٩٩/٢**)

دفعه (۲): مفقود کے متعلق بعد از تحقیق جب حاکم موت کا حکم لگا دے تو اس وقت اس کا مال اس وقت کے زندہ وارثوں میں تقسیم کیا جائے گا اور اسی طرح حکم موت کے وقت سے عدت وفات یعنی چار ماہ دس دن گذر جانے کے بعد اس کی بیوی کو اجازت ہوگی کہ وہ اگر چاہے تو نکاح کر لے۔ ینابیع، النہر الفائق، فتح القدیر، زیلعی شرح کنز میں اسی کو ترجیح دی گئی ہے۔[1]

(مادہ) زوجہ ایسے غائب کی جس کو خط یا آدمی نہ بھیجا جا سکے اور زوجہ مذکورہ کے پاس نفقہ نہ ہو ان صورتوں میں وہ عورت شرعی عدالت میں دو گواہوں کے ذریعہ اس امر کو ثابت کرے گی کہ فلاں آدمی اس کا شوہر ہے اور وہ غائب ہے اور اس نے نفقہ بھی نہیں چھوڑا اور نہ اس نے شوہر سے نفقہ کا مطالبہ معاف کر دیا ہے اور ان امور پر وہ عورت قسم کھالے تو حاکم مالکی مذہب[1] کے مطابق ایک ماہ کے بعد اور حنابلہ کے نزدیک فی الحال اور شافعیہ کے نزدیک تین دن کے بعد اس کے نکاح کو توڑ کر فسخ کر دے گا اسی طرح اگر عورت کا نفقہ موجود ہو لیکن اس کو زنا میں واقع ہونے کا خطرہ ہو تو ایک سال مہلت کے بعد مذہب مالکی کے مطابق اور چھ ماہ کی مہلت کے بعد حنابلہ کے مذہب کے مطابق عورت نکاح کو عدالت کے ذریعہ فسخ کرا سکتی ہے۔ (الحیلة الناجزة، ص: ۵۹-٦٦ ملخصاً)

---

[1] حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ ہو۔

---

(۱) (وبعده يحكم بموته في حق ماله يوم علم ذلك) أي موت أقرانه (فتعتد) منه (عرسه للموت ويقسم ماله بين من يرثه الآن و) يحكم بموته (في) حق (مال غيره من حين فقده فيرد الموقوف له إلى من يرث مورثه عند موته) لما تقرر أن الاستصحاب وهو ظاهر الحال حجة دافعة لا مثبتة. (**الدر المختار ٤/٢٩٨**)

(قوله: فتعتد منه عرسه للموت) أي عدة الوفاة، ويرد قسطه من الوصية إلى ورثة الموصي (قوله: بين من يرثه الآن) أي حين حكم بموته لا من مات قبل ذلك الوقت من ورثته. زيلعي. (**رد المحتار ٤/٢٩٨**)

(وتعتد امرأته وورث منه حينئذ) أي: حين حكم بموته قيد فيهما، ويعتق مدبروه، وأمهات أولاده كذلك، فلا يرثه إلا من كان من ورثته موجوداً في ذلك الوقت. (**النهر الفائق ٣/٢٩٢**)

فأي وقت رأى المصلحة حكم بموته واعتدت امرأته عدة الوفاة من وقت الحكم للوفاة، كأنه مات فيه معاينة. إذ الحكمي معتبر بالحقيقي. قوله: (ومن مات منهم) أي ممن يرث المفقود (قبل ذلك) أي قبل أن يحكم بموت المفقود (لأنه لم يحكم بموت المفقود بعد) وحين مات هذا كان المفقود محكوماً بحياته كما إذا كانت حياته معلومة. (**فتح القدير ٦/١٤٠**)

قال رحمه الله: (وتعتد امرأته وورث منه حينئذ لا قبله) أي حين حكم بموته لا قبل ذلك، حتى لا يرثه إلا ورثته الموجودون في ذلك الوقت، لا من مات قبل ذلك الوقت من ورثته، كأنه مات فيه عياناً؛ لأن الحكمي معتبر بالحقيقي. (**تبيين الحقائق ٤/٢٣٢**)

(مادہ) امام قہستانی کا قول ہے کہ اگر ضرورت کے وقت امام مالکؒ کے قول کے مطابق حکم دے دیا جائے تو درست ہے۔[1]

(مادہ) زوجہ مفقود[ا] نے عدالت کے حکم کے مطابق چار سال مہلت اور چار ماہ دس یوم عدت کا

بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ: علمائے حنفیہ نے بھی ضرورت شدیدہ کی صورت میں مالکیہ کے مذہب کے مطابق فیصلہ کرنے کو اختیار فرمالیا ہے۔ لہذا حنفی حاکم عورت کو ایک ماہ کی مہلت دیدے، مہینہ بھر گزرنے پر عورت پھر حاکم کے پاس جا کر تفریق کا مطالبہ کرے اور حاکم نکاح کو ختم کردے یہ حکم صرف اس غائب کی بیوی کے لئے ہے جو کسی دوردراز ملک میں ایسی جگہ پر ہو جہاں پوری جدوجہد اور امکانی کوشش کے باوجود بھی آدمی بھیجنے کا انتظام ناممکن ہو۔

اور جو شخص غائب ہو جائے اور پتہ اس کا معلوم ہے لیکن نہ وہ خود آتا ہے نہ بیوی کو اپنے پاس بلاتا ہے۔ نہ اس کے خرچ وغیرہ کا کوئی انتظام کرتا ہے تو اس کی بیوی کی رہائی کے واسطے جو صورت باتفاق ائمہ صحیح ہے وہ یہ ہے کہ اس خاوند کو خلع پر راضی کیا جاوے اور اگر وہ خلع پر بھی راضی نہ ہو تو پھر اگر یہ عورت صبر کرکے اپنا وقت عفت سے گزار سکے تو بہتر، ورنہ قاضی کے پاس اپنا مقدمہ پیش کرکے غائب مذکور کے ساتھ اپنا نکاح ہونا ثابت کرے نیز یہ بھی ثابت کرے کہ وہ مجھ کو نفقہ دے کر نہیں گیا اور نہ وہاں سے ہی اس کا کچھ انتظام کیا ہے نہ میں نے نفقہ معاف کیا اور وہ اس نفقہ واجب میں کوتاہی کر رہا ہے اور ان باتوں پر حلف بھی کرے اس کے بعد اگر کوئی عزیز قریب یا اجنبی اس کے نفقہ کی کفالت کرے تو خیر ورنہ قاضی اس شخص کے پاس بذریعہ دو ثقہ آدمیوں کے حکم بھیجے کہ یا تو خود حاضر ہو کر اپنی بیوی کے حقوق ادا کرو یا اس کو بلالو یا کوئی اور انتظام کرو ورنہ اس کو طلاق دیدو اور اگر تم نے ان باتوں میں سے کوئی بات نہ کی تو پھر ہم خود تم دونوں میں تفریق کردیں گے۔ اس پر بھی خاوند اگر کوئی صورت قبول نہ کرے تو قاضی ایک مہینہ کے مزید انتظار کا حکم دے اس مدت میں بھی اگر اس کی شکایت رفع نہ ہوئی تو دوبارہ مطالبہ پر عورت کو اس غائب کی زوجیت سے علیحدہ کردے گا۔

نوٹ: حکم لے کر جانے والے حکم نامہ غائب کو پہنچا کر اس سے جواب طلب کریں اور جو کچھ جواب دے یا خاموش ہی رہے قاضی کے پاس اس پر گواہی دیں اور وہ اس پر فیصلہ دے دے۔ (حیلة ناجزة ملخصاً صـ ۷۷-۷۹)

[ا] زوجہ مفقود (جس کی تعریف دفعہ اول میں گزر چکی ہے) کے لئے مفقود کی زوجیت سے علیحدہ ہونے کی دارالاسلام میں یہ صورت ہے کہ عورت عدالت میں مقدمہ پیش کرکے بذریعہ شہادت شرعیہ اس مفقود سے اپنا نکاح اور اس کے بعد اس کا گم اور لاپتہ ہونا ثابت کرے بعد ازاں قاضی خود بھی مفقود کی تلاش وتفتیش کرے اور جب پتہ ملنے سے مایوسی ہو جائے تو عورت کو چار سال تک مزید انتظار کا حکم کرے پھر اگر اس مدت میں بھی مفقود کا پتہ نہ چلے تو عورت چار سال کی مدت مذکور کے اختتام پر دوبارہ مرافعہ کرکے قاضی سے حکم بالموت حاصل کرے اور پھر عدت وفات چار ماہ دس دن گزارنے کے بعد اسے دوسری جگہ نکاح کرنے کا اختیار ہوگا۔ (الحيلة الناجزة ملخصاً صـ ٦٢-٦٣)

فائدہ: اگر زوجہ مفقود نے ایک عرصہ دراز تک مفقود کا انتظار کرنے کے بعد نہایت مجبور ہو کر اس حالت میں درخواست دی ہو جبکہ صبر سے عاجز ہوگئی تو قاضی صرف ایک سال مزید انتظار کی مہلت دینے کے بعد بھی تفریق کا مجاز ہے۔ (كذا في الحيلة الناجزة صـ ۷۱)

ان مسائل کی تفصیلات کے لئے حیلہ ناجزہ کو ضرور پیش نظر رکھا جائے ضرورتمند اصحاب ارباب فتاوی اہل قضا حضرات کے لئے بہت نافع ہے۔

(۱) وقال في الدر المنتقى: ليس بأولى؛ لقول القهستاني: لو أفتى به في موضع الضرورة لا بأس به على ما أظن. (ردالمحتار ٤/٢٩٥)

زمانہ گذارنے کے بعد اگر نکاح دوسرے شوہر سے کرلیا اور مفقود شوہر واپس آیا تو دوم شوہر کا نکاح باطل ہوکر بیوی پہلے خاوند کو عدت گذارنے کے بعد لوٹائی جائے گی اور اگر دوئم شوہر نے مصاحبت کرلی ہوتو اس کے ذمہ پورا مہر دینا لازم ہوگا۔(۱)

(مادہ) اگر مجنون کی بیوی اس کے ساتھ نہ رہ سکے[۱] اور جنون عارضی ہوتو عنین کی طرح علاج کے لئے مجنون شوہر کو ایک سال کی مہلت دی جائے گی اگر تندرست نہ ہوا تو عورت کے مطالبہ پر حاکم اس کا نکاح فسخ کردے گا لیکن اگر قدیم اور[۲] اصلی جنون ہوتو عورت اگر چاہے بذریعہ عدالت فوراً نکاح فسخ کراسکتی ہے اسی طرح دیگر ناقابل صحت امراض میں اگر شوہر مبتلا ہو اور امید تندرستی نہ ہوتو عورت بذریعہ عدالت فسخ نکاح کراسکتی ہے۔ یہ امام محمدؒ صاحب کا مذہب ہے۔ (کتاب الآثار ۱/ ۴۲۳، مضمرات) اور حاوی قدسی میں اسی کو ترجیح دی گئی ہے۔(۲)

دفعہ (۳): اگر کوئی منکوحہ عورت مرتد ہوجائے تو ظاہر روایت کی بناء پر نکاح فسخ ہوجائے گا لیکن عورت کو اس وقت تک قید میں رکھا جائے گا جب تک کہ مسلمان ہوکر شوہر سے دوبارہ نکاح نہ کرلے تاکہ شوہر سے اس ناجائز طریقہ پر رہائی حاصل کرنے کے حیلہ کا انسداد ہوسکے۔(۳)

دفعہ (۴): بعض مشائخ بلخ وسمرقند عورت کے ارتداد کے باوجود شوہر کے ساتھ اس کے نکاح کو قائم

---

[۱] نہ رہ سکے۔ نہ رہ سکے کا مطلب یہ ہے کہ خاوند (پاگل) عورت کو سخت ایذاء دیتا ہوکہ عورت کو ڈر ہو کہ کہیں مجھ کو قتل نہ کردے۔

[۲] احتیاط اس میں ہے کہ جنون کے قدیم اور اصلی ہونے کی صورت میں بھی مجنون شوہر کو ایک سال کی مہلت دی جائے۔ (الحیلۃ الناجزۃ ص ۵۴)

---

(۱) وأما تخييره إياه بين أن يردها عليه وبين المهر فهو بناءً على مذهب عمر ـ رضي الله عنه ـ في المرأة إذا نعي إليها زوجها فاعتدت وتزوجت، ثم أتى الزوج الأول حياً، أنه يخير بين أن ترد عليه وبين المهر، وقد صح رجوعه عنه إلى قول علي ـ رضي الله عنه ـ فإنه كان يقول: ترد إلى زوجها الأول، ويفرق بينهما وبين الآخر، ولها المهر بما استحل من فرجها، ولا يقربها الأول حتى تنقضي عدتها من الآخر، وبهذا كان يأخذ إبراهيم ـ رحمه الله ـ فيقول: قول علي ـ رضي الله عنه ـ أحب إلي من قول عمر ـ رضي الله عنه ـ وبه نأخذ أيضاً. **(المبسوط ۱۱/ ۴۰)**

(۲) إذا كان بالزوج جنون أو مرض أو جذام فلا خيار لها، كذا في الكافي. قال محمد رحمه الله تعالى: إن كان الجنون حادثاً يؤجله سنة كالعنة، ثم يخير المرأة بعد الحول إذا لم يبرأ وإن كان مطبقاً فهو كالجب، وبه نأخذ، كذا في الحاوي القدسي. **(الفتاوى الهندية ۱/ ۵۲۶)**

(۳) منكوحة ارتدت...... في الروايات الظاهرة تقع الفرقة، وتحبس المرأة حتى تسلم، ويجدد النكاح سداً لهذا الباب عليها. **(فتاوى قاضي خان ۱/ ۵۴۶)**

قرار دیتے ہیں۔ امام ابوالنصر اور ابوالقاسم الصفار نے اسی قول کو اختیار کیا ہے تاکہ عورت اپنے اس منحوس حیلہ کے ذریعہ اپنے مقصد میں کامیاب نہ ہوسکے۔(۱)

دوسرا مقالہ

مالیات کے بیان میں

فصل اول

بیع کے قوانین کے بیان میں

دفعہ(۱): بیع ایجاب اور قبول سے تکمیل پاتی ہے۔ ایجاب اور قبول بائع اور مشتری کی جانب سے ایسے دو جملوں کا نام ہے جو مقامی رواج کے مطابق خرید و فروخت کے لئے مستعمل ہوں۔ مثلاً بائع کا یہ کہنا کہ میں نے فلاں چیز اتنی رقم میں بیچی اور مشتری کا اس کے جواب میں یہ کہہ دینا کہ میں نے خرید لی یہ بیع تصور ہوگی۔ اسی طرح بائع اور مشتری کی بالترتیب یہ تعبیریں کہ بیچتا ہوں اور خریدتا ہوں بیع تصور ہوں گی کیونکہ بیع کے لئے ماضی یا حال دونوں تعبیریں کافی ہیں لیکن بائع کا یہ کہہ دینا کہ بیچوں گا اور مشتری کا اس کے جواب میں یہ کہہ دینا کہ خریدوں گا، قانوناً بیع نہیں بلکہ بیع کا وعدہ متصور ہوگا۔(۲)

(۱) وبعض مشائخ بلخ وسمرقند أفتوا في ردتها بعدم الفرقة حسماً لاحتيالها على الخلاص بأكبر الكبائر. **(فتح القدير ٤٠٧/٣)**

(۲) البيع ينعقد بإيجاب وقبول. **(المجلة صـ ٣٤ مادة: ١٦٧)** الإيجاب والقبول في البيع عبارة عن كل لفظين مستعملين لإنشاء البيع في عرف البلدة. **(المجلة صـ ٣٤-٣٥ مادة: ١٦٨)** وينعقد البيع أيضاً بكل لفظ ينبئ عن إنشاء التمليك والتملك، كقول البائع: أعطيت أو ملكت، وقول المشتري: أخذت أو تملكت أو رضيت وأمثال ذلك...... ينعقد البيع بصيغة المضارع أيضاً إذا أريد بها الحال كأبيع وأشتري، وإذا أريد بها الاستقبال لا ينعقد. **(المجلة صـ ٣٥ مادة: ١٦٩-١٧٠)** صيغة الاستقبال التي هي بمعنى الوعد المجرد مثل سأبيع وسأشتري، لا ينعقد بها البيع. **(المجلة صـ ٣٥ مادة: ١٧١)**

وأطلق في الإيجاب والقبول ولم يقيدها بالماضي كما في الهداية؛ لأن التحقيق أنه لا يتقيد بذلك لانعقاده بكل لفظين ينبئان عن معنى التملك والتمليك ماضيين أو حالين كما في الخانية. **(البحرالرائق ٤٤٢/٥)**

دفعہ (۲): ایجاب اور قبول کی تعریف یہ ہے کہ بیع کرنے والے فریقین میں سے جس فریق کی طرف سے پہلا جملہ دربارۂ عقدِ بیع صادر ہو وہ ایجاب ہے اور اس کے جواب[ل] میں دوسرے فریق سے جو دوسرا جملہ صادر ہو وہ قبول کہلاتا ہے۔ ایجاب اور قبول دونوں کا باہم جوڑ سے بیع مکمل ہوجاتی ہے۔(۱)

دفعہ (۳): ایجاب وقبول قولی اور زبانی بھی ہوسکتے ہیں اور کتابت اور تحریر کے ذریعہ بھی، جیسے اہم معاملات میں عام معمول ہے اور کبھی فعلی مبادلہ کی شکل میں ایجاب وقبول ضمنی طور پر متحقق تسلیم کئے جاتے ہیں مثلاً ایک روٹی کی قیمت جب ایک آنہ ہو تو نان بائی کی دکان پر ایک آنہ رکھ کر ایک روٹی بلا کسی گفتگو کے اٹھالینا اور نان بائی کا انکار نہ کرنا فعلی مبادلہ کی شکل میں ایجاب وقبول ہے۔ اسی طرح گونگے آدمی کی بیع اشارہ معلومہ کی شکل میں متحقق ہوجاتی ہے۔(۲)

دفعہ (۴): مال ہر اس چیز کا نام ہے جس کی طرف طبعی میلان ہو اور اس کو انسان وقتِ ضرورت کے لئے ذخیرہ کرکے رکھتا ہو۔ مال کی اولین قسمیں دو ہیں۔ مال متقوم اور مال غیر متقوم۔ مال متقوم وہ مال ہے کہ شریعت کی نظر میں اس کی قیمت ہو اور غیر متقوم وہ مال ہے کہ شریعت کی نظر میں اس کی قیمت نہ ہو۔ مثلاً شراب، خنزیر۔(۳)

دفعہ (۵): مال متقوم کی پھر دو قسمیں ہیں، غیر منقول اور منقول۔ غیر منقول وہ مال ہے جو قابل انتقال

ل جانبین سے تحریر کے ذریعہ بھی بیع ہوجاتی ہے۔ نقله ابن عابدين عن التارخانية (٤)

---

(١) الإيجاب والقبول يكونان بصيغة الماضي كبعت واشتريت وأي لفظ من هذين ذكر أولاً فهو إيجاب والثاني قبول، فلو قال البائع: بعت، ثم قال المشتري: اشتريت، أو قال المشتري أولاً: اشتريت، ثم قال البائع: بعت، انعقد البيع ويكون لفظ "بعت" في الأولى إيجاباً و"اشتريت" قبولاً، وفي الثانية بالعكس. **(المحلة صـ ٣٥ مادة: ١٦٩)**

و(القبول) في الفقه: اللفظ الصادر ثانياً الواقع جواباً للأول، ولذا سمي قبولاً. **(البحرالرائق ٥/٤٤٠)**

(٢) كما يكون الإيجاب والقبول بالمشافهة يكون بالمكاتبة أيضاً. **(المحلة صـ ٣٥ مادة: ١٧٣)** حيث أن المقصد الأصلي من الإيجاب والقبول هو تراضي الطرفين، فينعقد البيع بالمبادلة الفعلية الدالة على التراضي، ويسمى هذا بيع التعاطي، مثال ذلك أن يعطي المشتري للخباز مقداراً من الدراهم فيعطيه الخباز بها مقداراً من الخبز بدون تلفظ بإيجاب وقبول. **(المحلة صـ ٣٦ مادة: ١٧٥)** ينعقد البيع بالإشارة المعروفة للأخرس. (المحلة صـ ٣٥ مادة: ١٧٤)

(٣) المال: هو ما يميل إليه طبع الإنسان، ويمكن ادخاره إلى وقت الحاجة. **(المحلة صـ ٣١ مادة: ١٢٦)**

(٤) قلت: ويكون بالكتابة من الجانبين، فإذا كتب اشتريت عبدك فلانا بكذا فكتب إليه البائع قد بعت، فهذا بيع كما في التتارخانية. **(ردالمحتار ٤/٥١٢)**

نہ ہو مثلاً زمین، مکان۔ اور منقول وہ مال ہے جو قابل انتقال ہو۔ منقول کی پھر دو قسمیں ہیں، مثلی اور قیمی۔ مثلی وہ ہے کہ اس کے افراد باہم متماثل ہوں اور ان میں معتد بہ فرق نہ ہو یا بازار میں اس کے افراد کی نظیر ملتی ہوں[1]۔ خواہ مکیلات ہوں یعنی پیمانہ سے فروخت ہونے والی چیزیں، جیسے گندم وغیرہ اجناس یا موزونات یعنی تول سے جن چیزوں کا لین دین ہو مثلاً سونا، چاندی، لوہا وغیرہ یا معدودات متقاربہ ہوں یعنی وہ چیزیں جن کی خرید وفروخت تعداد کے اعتبار سے مثلاً انڈے، لیمو یا ہم جنس کپڑے۔

دفعہ (٦): قیمی وہ چیزیں ہیں جن کے آحاد میں کافی تفاوت ہو جیسے جانور یا مختلف الجنس کپڑے یا ایسی چیزیں جن کے آحاد میں کافی تفاوت ہو مثلاً تربوز، خربوزہ، سردہ وغیرہ۔ مثلی چیزوں کا تاوان مثل کے ذریعہ اور قیمی چیزوں کا تاوان قیمت کے ذریعہ ادا کرنا پڑتا ہے[2]۔

دفعہ (٧): بیع کی متعدد اقسام ہیں۔

بیع لازم: وہ بیع ہے جس میں بائع یا مشتری میں سے کسی نے اپنے لئے کسی قسم کا اختیار مشروط نہ کیا ہو اس بیع کا حکم یہ ہے کہ فی الحال بیع ہونے کے ساتھ مشتری مبیع کا اور بائع ثمن کا مالک متصور ہوتا ہے[3]۔

دفعہ (٨): بیع باطل وہ بیع ہے جو قانون شرعی کی نگاہ میں کالعدم ہو اور اس پر کوئی اثر یا نتیجہ مرتب نہ ہوتا ہو مثلاً کسی مسلمان کا خنزیر کو بیچنا جو کہ مال متقوم نہیں یا کسی باغ کا پھل بیچنا ایسی حالت میں کہ باغ کا میوہ بالکل ظاہر ہی نہ ہوا ہو بلکہ بالکل معدوم ہو یہ دونوں بیع باطل ہیں[4]۔

---

(١) غير المنقول: ما لا يمكن نقله من محل إلى آخر كالدور والأراضي مما يسمى بالعقار. (**المجلة صـ ٣١ مادة: ١٢٩**) المنقول: هو الشيء الذي يمكن نقله من محل إلى آخر. (**المجلة صـ ٣١ مادة: ١٢٨**) المثلي: ما يوجد مثله في السوق بدون تفاوت يعتد به. (**المجلة صـ ٣٢ مادة: ١٤٥**)

(٢) القيمي: ما لا يوجد له مثل في السوق، أو يوجد لكن مع التفاوت المعتد به في القيمة. (**المجلة صـ ٣٣ مادة: ١٤٦**) القيمي: عند الحنفية: هو خلاف المثلي، كالحيوانات، والذرعيات، والعددي المتفاوت، والوزني الذي في تبعيضه ضرر، وهو المصوغ. (**القاموس الفقهي صـ ٣١١**)

(٣) البيع اللازم: هو البيع النافذ العاري عن الخيارات. (**المجلة صـ ٣٠ مادة: ١١٤**) حكم البيع المنعقد: الملكية يعني صيرورة المشتري مالكاً للمبيع، والبائع مالكاً للثمن. (**المجلة صـ ٧٢-٧٣ مادة: ٣٦٩**)

(٤) البيع الباطل: ما لا يصح أصلاً، يعني أنه لا يكون مشروعاً أصلاً. (**المجلة ٣٠ مادة: ١١٠**) البيع الباطل لا يفيد الحكم أصلاً. (**المجلة صـ ٧٣ مادة: ٣٧٠**) فلا ينعقد بيع المعلوم وما له خطر العدم، ...... وكذا بيع الثمر والزرع قبل ظهوره؛ لأنها معدوم. (**بدائع الصنائع ٦ /٥٤٢**) وإذا كان أحد العوضين أو كلاهما محرماً فالبيع فاسد كالبيع بالميتة والدم والخمر والخنزير. (**الهداية ٣/٤٩**) وأما بيع الخمر والخنزير إن كان قوبل بالدين كالدراهم والدنانير فالبيع باطل، وإن كان قوبل بعين فالبيع فاسد. (**الهداية ٣/٤٩**)

دفعہ (۹): بیع فاسد وہ بیع ہے کہ اس میں مثلاً ایسی شرط لگادی گئی ہو جو بیع کے عام تقاضا کے خلاف ہو اور اس شرط میں شرط لگانے والے کا فائدہ ہو مثلاً کسی نے سو روپے پر گھوڑا فروخت کیا لیکن یہ شرط بھی لگادی کہ میں خود بھی اس پر سوار ہوں گا اس کے علاوہ بھی بیع فاسد کی بے شمار صورتیں ہیں۔ بیع فاسد کا حکم یہ ہے کہ اگر بائع کی اجازت سے مشتری مبیع کو قبضہ میں لایا اور دونوں بدل مال[۱] ہوں تو مشتری مالک ہوجاتا ہے جیسے مثال مذکور میں۔(۱)

دفعہ (۱۰): بیع موقوف۔ اگر زید نے عمر کی اجازت کے بغیر اس کی کوئی چیز فروخت کردی تو یہ بیع قانوناً بیع موقوف ہے، جس کا حکم یہ ہے کہ اصل مالک یعنی عمر نے اگر اس کی اجازت دیدی تو یہ بیع صحیح نافذ ہوگی لیکن اگر اجازت نہ دی تو بیع کالعدم متصور ہوگی۔(۲)

دفعہ (۱۱): ثمن۔ اس چیز کا نام ہے جو مبیع کے مقابلہ میں بائع و مشتری باہم رضامندی سے طے کرچکے ہوں اور قیمت وہ رقم ہے جو مبیع کی اصلی مالیت کا حقیقی بدل ہو۔(۳)

[۱] اور اس میں خیار شرط بھی نہ ہو۔(٤)

(١) الفاسد: من العقود عند الحنفية ...... هو ما عرض عليه من الجهالة، أو اشتراط شرط لا يقتضيه العقد حتى لو خلا منه كان صحيحاً. (**القاموس الفقهي صـ ٢٨٥**) و (صح) البيع بشرط يقتضيه العقد ...... بخلاف شرط لا تقتضيه العقد، وفيه نفع لأحد المتعاقدين أو لمبيع يستحقه. (**شرح الوقاية ٣/ ٤٧**) البيع الفاسد هو المشروع أصلاً لا وصفاً، يعني أنه يكون صحيحاً باعتبار ذاته، فاسداً باعتبار بعض أوصافه الخارجة. (**المجلة صـ ٣٠ مادة: ١٠٩**)

البيع الفاسد يفيد حكماً عند القبض، يعني أن المشتري إذا قبض المبيع بإذن البائع صار مالكاً له، فإذا هلك المبيع بيعاً فاسداً عند المشتري لزمه الضمان، يعني أن المبيع إذا كان من المثليات لزمه مثله، وإذا كان قيمياً لزمته قيمته يوم قبضه. (**المجلة صـ ٧٣ مادة: ٣٧١**)

(٢) البيع الموقوف بيع يتعلق به حق الغير كبيع الفضولي. (**المجلة صـ ٣٠ مادة: ١١٢**) البيع الموقوف يفيد الحكم عند الإجازة. بيع الفضولي إذا أجازه صاحب المال أو وكيله أو وصيه أو وليه نفذ وإلا انفسخ. (**المجلة صـ ٧٤ مادة: ٣٧٧-٣٧٨**)

(٣) الثمن: – عند الحنفية والشافعية والإباضية: ما تراضى عليه المتعاقدان. (**القاموس الفقهي صـ ٥٢**) الثمن ما يكون بدلاً للمبيع ويتعلق بالذمة. (**المجلة صـ ٣٣ مادة: ١٥٢**) الثمن المسمى: هو الثمن الذي يسميه ويعينه العاقدان وقت البيع بالتراضي سواء كان مطابقاً لقيمته الحقيقية أو ناقصاً عنها أو زائداً عليها. (**المجلة صـ ٣٣ مادة: ١٥٣**) القيمة: هي الثمن الحقيقي للشيء. (**المجلة صـ ٣٣ مادة: ١٥٤**)

(٤) (وإذا قبض المشتري المبيع برضا)......(بائعه صريحاً أو دلالة)......(في البيع الفاسد)......(ولم ينهه) البائع عنه، ولم يكن فيه خيار شرط (ملكه). (**الدر المختار ٥/ ٨٨-٨٩**)

تاجیل: کا معنی یہ ہے کہ ثمن کی ادائیگی کو کسی معین وقت پر معلق رکھا جائے۔(۱)
تقسیط:[۱] یہ ہے کہ کسی شیء کے زرِثمن کے حصص کی ادائیگی معین اوقات پر معلق کردی گئی ہو۔(۲)

دفعہ (۱۲): تغریر۔ دھوکہ دینا اس کو کہتے ہیں کہ مشتری کے روبرو بائع اپنے چیز مبیع کی ایسی صفت بیان کردے جو واقع کے برخلاف ہو۔(۳)

غبن[۲] فاحش یعنی کھلا دھوکہ۔ قانوناً ایسے دھوکہ کا نام ہے کہ مشتری سے بائع نے مبیع کی ایسی قیمت وصول کرلی ہو جو بازار کے نرخ کے مطابق نہ ہو بالکل اس سے بہت زیادہ ہو، مثلاً اگر زمین کی خرید میں بائع نے اصل قیمت کا پانچواں حصہ اور حیوانات میں اصل قیمت کا دسواں حصہ اور کپڑوں میں اصل قیمت کا بیسواں حصہ عام نرخ سے زائد وصول کیا تو قانوناً ایسی دھوکہ دہی کو غبن فاحش کہا جائیگا۔(۴)

دفعہ (۱۳): قدیم ہر اس معاملہ کو کہا جاتا ہے جس کا آغاز کسی کو معلوم نہ ہو۔

[۱] یعنی ثمن کا قسط وار ادا کرنا۔ [۲] غبن فاحش اس کو کہا جائے گا کہ وہ ثمن متقومین کے اندازہ سے زیادہ ہو مثلاً اگر ایک چیز دس روپیہ کی فروخت ہوئی ہے۔ ایک اندازہ لگانے والا اس مبیع کو پانچ روپیہ کی بتلاتا ہے دوسرا چھ روپیہ کی، اخیر یہ کہ اندازہ لگانے والے سات روپیہ سے نہیں بڑھتے تو غبن فاحش ہوگا۔ ہاں! اگر بعض اس کی قیمت دس روپیہ بتلائیں تو غبن فاحش نہیں اگرچہ بعض اس سے کم بھی بتلاتے ہوں۔(۵)
ملخص: غبن فاحش کی تعریف جو متن میں درج ہے صاحب تکملہ نے (۳۳۸/۱) پر نقل کی ہے نیز اس حاشیہ میں مذکورہ تعریف کی تصحیح بھی کی ہے۔(۶) متن میں غالباً دونوں تعریفوں کو جمع کردیا گیا ہے۔

---

(۱) التأجيل: تعليق الدين و تأخيره إلى وقت معين. **(المجلة صـ ۳۳ مادة: ۱۵٦)**

(۲) التقسيط: تأجيل أداء الدين مفرقاً إلى أوقات متعددة معينة. **(المجلة صـ ۳۳ مادة: ۱۵۷)**

(۳) التغرير: توصيف المبيع للمشتري بغير صفته الحقيقة. **(المجلة صـ ۳٤ مادة: ۱٦٤)**

(٤) الغبن الفاحش: على قدر نصف العشر في العروض والعشر في الحيوانات والخمس في العقار أو زيادة. **(المجلة صـ ۳٤ مادة: ۱٦۵)**

(قوله: وغبن يسير) الواو بمعنى أو . قال في القاموس: غبنه في البيع يغبنه غبناً، ويحرك خدعه...... (قوله: وهو ما يقوم به مقوم) أي ما يدخل تحت تقويم أحد من المقومين وهو الأصح، أما ما لا يدخل تحت تقويمهم فغبن فاحش، وقيل: حد الفاحش في العروض نصف القيمة، وفي الحيوان عشر القيمة، وفي العقار خمسها، وفي الدراهم ربع عشرها . **(تكملة ردالمحتار ۳۳۸/۷)**

(۵) فلو قومه عدل عشرة، وعدل آخر ثمانية، وآخر سبعة فما بين العشرة والسبعة داخل تحت تقويم المقومين، أما الزائد في الشراء والناقص في البيع فلا، وهذا هو الأصح في حد الغبن اليسير والفاحش، أي فلا يكون مما يتغابن فيه، وهذا إنما يتم في البيع على قولهما لا على قوله. **(تكملة رد المحتار ۳۳۸/۷)**

(٦) (قوله: هو ما لا يدخل تحت تقويم المقومين) هو الصحيح كما في البحر، وذلك كما لو وقع البيع بعشرة مثلاً، ثم إن بعض المقومين يقول: إنه يساوي خمسة، وبعضهم: ستة، وبعضهم: سبعة، فهذا غبن فاحش؛ لأنه لم يدخل تحت تقويم أحد بخلاف ما إذا قال بعضهم: ثمانية، وبعضهم: تسعة، وبعضهم: عشرة، فهذا غبن يسير. **(ردالمحتار ۱٤۳/۵)**

فصل دوم

مبیع بننے کی شروط

دفعہ(۱): ہروہ چیز قابل فروخت ہونے اور مبیع بن جانے کی صلاحیت رکھتی ہے جن میں مندرجہ ذیل امور متحقق ہوں۔

(۱) مبیع مال ہو اگر کوئی چیز مال نہ ہو مثلاً مردار چیز، آزاد آدمی تو قابل بیع نہیں۔[1]

(۲) مبیع متقوم ہو اگر کوئی چیز مال ہو لیکن شرعی نگاہ میں اس کی قیمت نہ ہو مثلاً شراب اور خنزیر تو ایسی چیز کی بیع ناجائز ہے۔[2]

(۳) مبیع معلوم ہو اگر کسی نے ایسی چیز فروخت کردی جو بائع اور مشتری کو معلوم نہ ہو تو اس کی بیع درست نہیں۔ لیکن اگر کسی معلوم چیز کا کوئی حصہ مثلاً تہائی یا چوتھائی فروخت کردیا تو یہ درست ہے۔[3]

(۴) مبیع بیع کے وقت موجود ہو تو باغ کا وہ میوہ جس کا قطعاً وجود نہ ہو قابل فروخت نہیں اور اس کی بیع ناجائز ہے۔[4]

دفعہ(۲): لیکن اگر کسی باغ میں میوہ یا سبزی ترکاری کسی قدر پہنچ گئی ہو اور باقی بتدریج پہنچنے والی ہو تو امام محمدؒ کے نزدیک اس کی بیع درست ہے اور اسی بناء پر امام فضلی اور شمس الائمہ حلوانی اور ابوبکر بن فضل نے فتویٰ دیا ہے۔[5]

---

(۱) بطل بيع ما ليس بمال كالدم والميتة والحر......إلخ. (شرح الوقاية ۳۹/۳) (بطل بيع ما ليس بمال)......(كالدم)......(والميتة)......(والحر والبيع به). (الدر المختار ۵/۵۰-۵۲)

(۲) يلزم أن يكون المبيع مالاً متقوماً. (المحلة صـ ۴۱ مادة: ۱۹۹)

(۳) بيع المجهول فاسد...... إلخ. (المحلة صـ ۴۲ مادة: ۲۱۳) بيع حصة شائعة معلومة كالثلث والنصف والعشر من عقار مملوك قبل الإفراز صحيح. (المحلة صـ ۴۳ مادة: ۲۱۴)

(۴) بيع المعدوم باطل، فيبطل بيع ثمرة لم تبرز أصلاً. (المحلة صـ۴۲ مادة: ۲۰۵)

(۵) ما تتلاحق أفراده يعني أن ما لا يبرز دفعة واحدة بل شيئاً بعد شيء كالفواكه والأزهار والورق والخضراوات، إذا كان برز بعضها يصح بيع ما سيبرز مع ما برز تبعاً له بصفقة واحدة. (المحلة صـ ۴۲ مادة: ۲۰۷)

ولو باع كل الثمار وقد ظهر البعض دون البعض، فظاهر المذهب أنه لا يصح، وكان شمس الأئمة الحواني والفضلي يفتيان بالجواز في الثمار والباذنجان والبطيخ وغير ذلك، ويجعلان الموجود أصلاً في العقد والمعدوم تبعاً استحساناً لتعامل الناس والأصح أنه لا يجوز، كذا في المبسوط. (الفتاوى الهندية ۱۰۶/۳)

دفعه (۳): اگر کسی شخص نے کسی چیز کی جنس بیان کر کے فروخت کر دی لیکن وہ چیز اس کے خلاف نکلی تو بیع درست نہیں مثلاً کسی شیشہ کو الماس یعنی ہیرا ظاہر کر کے فروخت کیا پھر معلوم ہوا کہ ہیرا نہیں بلکہ شیشہ ہے تو بیع باطل ہے۔(۱)

دفعه (۴): اگر کسی نے ایسی چیز فروخت کی جس کا مشتری کو حوالہ کرنا بائع کی قدرت میں نہ ہو مثلاً ڈوبی ہوئی کشتی یا بھاگا ہوا جانور تو بیع درست نہیں۔(۲)

فصل سوم

دفعه (۱): کیفیت بیع: ناپ یا تول یا گز یا تعداد سے فروخت ہونے والی چیزوں کو اگر بلا تعین مقدار فروخت کر دیا جائے تو بھی درست ہے۔(۳)

دفعه (۲): زمین کا بیچنا جس طرح گز جریب سے جائز ہے اسی طرح بیان حدود سے بھی جائز ہے۔(۴)

دفعه (۳): اگر کسی خرمن کو یہ کہہ کر فروخت کر دیا گیا کہ فی سیر کی اتنی قیمت ہے تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک یہ بیع صرف ایک سیر کے متعلق درست ہے لیکن امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک پورے خرمن میں یہ بیع درست ہے۔ صاحبین کے قول پر اکثر فقہاء کا فتویٰ ہے۔ صاحب ہدایہ نے اسی کو ترجیح دی ہے۔(۵)

---

(۱) إذا باع شيئاً وبين جنسه فظهر المبيع من غير ذلك الجنس بطل البيع، فلو باع زجاجاً على أنه ألماس بطل البيع. **(المجلة صـ ٤٢ مادة: ٢٠٨)**

(۲) بيع ما هو غير مقدور التسليم باطل، كبيع سفينة غرقت لا يمكن إخراجها من البحر أو حيوان نادّ لا يمكن مسكه وتسليمه. **(المجلة صـ ٤٢ مادة: ٢٠٩)**

(۳) كما يصح بيع المكيلات والموزونات والعدديات والمذروعات كيلاً ووزناً وعدداً وذراعاً يصح بيعها جزافاً أيضاً. **(المجلة صـ ٤٣ مادة: ٢١٧)**

(٤) كما يصح بيع العقار المحدود بالذراع والجريب يصح بيعه بتعيين حدوده أيضاً. **(المجلة صـ ٤٣-٤٤ مادة: ٢٢١)**

(٥) بيع المقدرات صفقة واحدة مع بيان ثمن كل فرد وقسم منها صحيح مثلاً لو باع صبرة حنطة أو وسق سفينة من حطب أو قطيع غنم أو قطعة من جوخ على أن كل كيل من الحنطة أو قنطار من الحطب أو رأس من الغنم أو ذراع من الجوخ بكذا صح البيع. **(المجلة صـ ٤٣ مادة: ٢٢٠)**

قوله: (ومن باع صبرة كل صاع بدرهم صح في صاع) يعني عند أبي حنيفة، إلا أن يسمي جميع قفزانها أو جميع ثمنها. وقالا: يصح مطلقاً...... وظاهر ما في الهداية ترجيح قولهما لتأخيره دليلهما كما هو عادته. وقد صرح في الخلاصة في نظيره بأن الفتوى على قولهما......إلخ. **(البحر الرائق ٥/٤٧٦)**

ثمن یا مبیع میں قبض کرنے سے پیشتر تصرف

دفعہ(۴): بائع زرِ ثمن میں وصول کرنے سے پہلے تصرف کرسکتا ہے مثلاً وہ اپنے قرضخواہ سے یہ کہے کہ اپنے قرضہ کے بدلے میں میرا جو زرِ ثمن مشتری کے ذمہ ہے وہ وصول کرلو تو ایسا کرنا درست ہے۔(۱)

دفعہ(۵): مشتری نے اگر کسی سے زمین خریدی ہو اور ابھی تک اپنے قبضہ میں نہ لائی ہو تو وہ اس زمین کو فروخت کرسکتا ہے لیکن زمین کے ماسوا دوسری خریدی ہوئی چیز کا فروخت کرنا قبضہ کرنے سے پیشتر درست نہیں۔(۲)

ثمن یا مبیع کا قبضہ دلانا یا قبضہ کرنا

دفعہ(۶): زرِ ثمن کی ادائیگی بائع کو منجانب مشتری اولاً ہونا چاہئے ازاں بعد بائع مشتری کو مبیع حوالہ کرے گا (بشرطیکہ ثمن نقدین میں سے ہو اور مبیع اس کے علاوہ از قسم سامان ہو)۔(۳)

دفعہ(۷): مبیع کا حوالہ کرنا یا مشتری کو اس پر قبضہ دلانا اس صورت میں حاصل ہوجاتا ہے کہ بائع مشتری کو مبیعہ لینے یا قبض کرنے کی اجازت دے دے اور قبضہ کا کوئی مانع موجود نہ ہو اسی کو قانوناً تخلیہ کہا جاتا ہے۔(٤)

دفعہ(۸): اگر بائع نے ایسی زمین فروخت کردی جس میں کھیتی اور میوہ دار درخت ہوں اور بیع صرف زمین کی ہوئی ہے تو بائع کو مجبور کیا جائے گا کہ وہ کھیتی اور درخت کاٹ کر خالی زمین مشتری کے حوالہ کردے اِلّا یہ کہ کسی دوسری جائز صورت پر دونوں کا سمجھوتہ ہوجائے۔(٥)

---

(۱) البائع له أن يتصرف بثمن المبيع قبل القبض، مثلاً لو باع ماله من آخر بثمن معلوم له أن يحيل بثمنه دائنه . (**المجلة صـ ٥١ مادة: ٢٥٢**)

(۲) للمشتري أن يبيع المبيع لآخر قبل قبضه إن كان عقاراً وإلا فلا. (**المجلة صـ ٥٢ مادة: ٢٥٣**)

(۳) ......إلا أن العقد متى تم كان على المشتري أن يسلم الثمن أولاً ثم يسلم البائع المبيع إليه . (**المجلة صـ ٥٤ مادة: ٢٦٢**)

(٤) تسليم المبيع يحصل بالتخلية وهو أن يأذن البائع للمشتري بقبض المبيع مع عدم وجود مانع من تسليم المشتري إياه . (**المجلة صـ ٥٤-٥٥ مادة: ٢٦٣**) ثم التسليم يكون بالتخلية على وجه يتمكن من القبض بلا مانع ولا حائل. (**الدرالمختار ٥٦١/٤-٥٦٢**)

(٥) إذا بيعت أرض مشغولة بالزرع يجبر البائع على رفع الزرع بحصاده أو رعيه وتسليم الأرض خالية للمشتري. (**المجلة صـ ٥٥ مادة: ٢٦٧**) ولا يدخل الزرع في بيع الأرض بلا تسمية ولا الثمر في بيع الشجر إلا بالشرط ويقال للبائع: اقطعها وسلم المبيع. (**كنز الدقائق صـ ٢٢٩-٢٣٠**)

دفعہ(۹): عقد بیع کا قانونی تقاضا یہ ہے کہ بائع مشتری کو مبیع اسی مکان میں حوالہ کریگا جس مکان میں مبیع موجود ہے خواہ بیع کا معاملہ اسی مکان میں ہوا ہو یا کسی دوسرے مکان میں، اِلّا یہ کہ بطور سمجھوتہ بائع اور مشتری باہم کوئی اور صورت طے کر چکے ہوں۔(۱)

دفعہ(۱۰): اگر مشتری کو پہلے سے مکان مبیعہ کا علم نہ ہو اور بعد میں علم حاصل ہوا تو اس کو یہ اختیار ہے کہ چاہے تو بیع فسخ کر دے یا بیع قائم رکھے اور مبیعہ جہاں موجود ہے وہاں لے لے یا اس پر قبضہ کر لے۔(۲)

دفعہ(۱۱): اگر مشتری نے کسی چیز کو اس شرط پر خرید لیا ہو کہ فلاں جگہ میں اس کو بائع میرے سپرد کرے تو اس مشروط جگہ میں مبیع کا حوالہ کرنا ضروری ہے۔(۳)

دفعہ(۱۲): مبیع کی تسلیم یعنی ناپ تول وغیرہ کے اخراجات بائع کے ذمہ ہیں اور ثمن کے کھرا کرنے کے اخراجات وغیرہا مشتری کے ذمہ ہیں۔(۴)

دفعہ(۱۳): بلاتعین مقدار فروخت کردہ چیزوں کا خرچ مشتری کے ذمہ ہے۔ مثلاً مشتری نے ایک باغ کا انگور فروخت کر دیا جس کے کاٹنے کی ضرورت ہے یا انبار غلہ بیچ ڈالا جس کو باہر نکالنے کی ضرورت ہے ان دونوں صورتوں میں اخراجات مشتری کے ذمہ ہوں گے۔(۵)

---

(۱) مطلق العقد يقتضي تسليم المبيع في المحل الذي هو موجود فيه حينئذ. (**المحلة صـ ٥٧ مادة: ٢٨٥**) إذا بيع مال على أن يسلم في محل كذا لزم تسليمه في المحل المذكور. (**المحلة صـ ٥٨ مادة: ٢٨٧**)

(۲) إذا كان المشتري لا يعلم أن المبيع في أي محل وقت العقد وعلم به بعد ذلك كان مخيراً إن شاء فسخ البيع، وإن شاء أمضاه، وقبض المبيع حيث كان موجوداً. (**المحلة صـ ٥٧-٥٨ مادة: ٢٨٦**)

(۳) إذا بيع مال على أن يسلم في محل كذا لزم تسليمه في المحل المذكور. (**المحلة صـ ٥٨ مادة: ٢٨٧**)

(٤) المصاريف المتعلقة بالثمن تلزم على المشتري مثلاً أجرة عد النقود ووزنها وما أشبه ذلك تلزم على المشتري وحده، المصاريف المتعلقة بتسليم المبيع تلزم على البائع وحده، مثلاً أجرة الكيال للمكيلات والوزن للموزونات المبيعة تلزم البائع وحده. (**المحلة صـ ٥٨ مادة: ٢٨٨-٢٨٩**)

(٥) الأشياء المبيعة جزافاً مؤنتها ومصاريفها على المشتري، مثلاً لو بيعت ثمرة كرم جزافاً كانت أجرة قطع تلك الثمرة وجزها على المشتري، وكذا لو بيع أنبار حنطة مجازفة فأجرة إخراج الحنطة من الأنبار ونقلها على المشتري. (**المحلة صـ ٥٨ مادة: ٢٩٠**)

قيد بالكيل؛ لأن صب الحنطة في الوعاء على المشتري، وكذا إخراج الطعام من السفينة، وكذا قطع العنب المشترى جزافاً عليه، وكذا كل شيء باعه جزافاً كالثوم، والبصل، والجزر، إذا خلى بينها وبين المشتري، وكذا قطع الثمر إذا خلى بينها وبين المشتري، كذا في الخلاصة. (**البحر الرائق ٥/١١٥**)

دفعہ (۱۴): جو چیز گٹھڑی یا بار کی صورت میں فروخت ہوتی ہے مثلاً ایندھن یا کوئلہ تو مشتری کے گھر تک پہنچانے کے اخراجات اسی شہر کے رواج کے مطابق ادا کیئے جائیں گے۔(۱)

دفعہ (۱۵): دستاویزات رجسٹری وغیرہ کے اخراجات مشتری کے ذمہ ہیں البتہ بیان واملاءِ مضمون دستاویز بائع کے ذمہ ہے۔(۲)

دفعہ (۱۶): خرید کر لینے کے بعد اگر مبیع چیز قبضہ میں لانے سے پیشتر بائع کے ہاں ہلاک ہوئی تو اس کا تاوان بذمہ بائع ہے لیکن اگر مشتری نے قبضہ میں لائی اور ہلاک ہوئی تو تاوان بذمہ مشتری ہوگا۔(۳)

دفعہ (۱۷): مشتری نے اگر خریدی ہوئی چیز قبضہ میں لائی اور ادائیگی زرثمن سے پیشتر افلاس کی حالت میں فوت ہوا تو بائع کو مبیع واپس لینے کا حق نہیں۔ بلکہ اس کا زرثمن دیگر قرضجات کی طرح وصول ہوگا۔(٤)

دفعہ (۱۸): مشتری اگر اداءِ ثمن اور قبض مبیع سے قبل افلاس کی حالت میں مرگیا تو بائع کو یہ حق ہے کہ جب تک زرثمن وصول نہ کرلے۔ اس وقت تک مبیع کو ورثہ مشتری سے روک لے جس کی صورت یہ ہوگی کہ حاکم مبیع کو فروخت کرے گا اگر مبیع کی قیمت زرثمن کے برابر ہوئی تو بائع کو پورا زرثمن ادا کردیا جائے گا اور اگر قیمت کم ہوئی تو مبیع کی قیمت مشتری کو حوالہ کردی جائے گی اور زرثمن کا بقیہ حصہ میت کے دوسرے قرضہ جات کی طرح وصول کیا جائے گا۔ لیکن اگر مبیع کی قیمت زرثمن سے زائد ہو تو زرثمن بائع کو دیا جائے گا اور باقی

---

(۱) ما يباع محمولاً على الحيوان كالحطب، والفحم، تكون أجرة نقله وإيصاله إلى بيت المشتري جارية على حسب عرف البلدة وعادتها. (**المجلة صـ ٥٨ مادة: ٢٩١**)

(۲) أجرة كتابة السندات والحجج وصكوك المبايعات تلزم المشتري، لكن يلزم البائع تقرير البيع والإشهاد عليه في المحكمة. (**المجلة صـ ٥٨ مادة: ٢٩٢**)

(۳) المبيع إذا هلك في يد البائع قبل أن يقبضه المشتري يكون من مال البائع، ولا شيء على المشتري . إذا هلك المبيع بعد القبض هلك من مال المشتري، ولا شيء على البائع. (**المجلة صـ ٥٩ مادة: ٢٩٣-٢٩٤**)

وفي الفتح والدر المنتقى: لو هلك المبيع بفعل البائع أو بفعل المبيع أو بأمر سماوي، بطل البيع ويرجع بالثمن لو مقبوضاً، وإن هلك بفعل المشتري فعليه ثمنه، إن كان البيع مطلقاً أو بشرط الخيار له، وإن كان الخيار للبائع أو كان البيع فاسداً لزمه ضمان مثله إن كان مثلياً، وقيمته إن كان قيمياً، وإن هلك بفعل أجنبي فالمشتري بالخيار إن شاء فسخ البيع فيضمن الجاني للبائع ذلك، وإن شاء أمضاه، ودفع الثمن، واتبع الجاني، ويطيب له الفضل إن كان الضمان من خلاف الثمن وإلا فلا، اهـ . (**ردالمحتار ٤/٥٦٠**)

(٤) إذا قبض المشتري المبيع ثم مات مفلساً قبل أداء الثمن ليس للبائع استرداد المبيع بل يكون مثل الغرماء . (**المجلة صـ ٥٩ مادة: ٢٩٥**)

(اشترى شيئاً وقبضه ومات مفلساً قبل نقد الثمن فالبائع أسوة للغرماء.) (**الدرالمختار ٤/٥٦٤**)

ماندہ رقم مشتری کے دیگر قرض خواہوں میں اگر موجود ہوں ورنہ ورثہ مشتری میں تقسیم کی جائے گی۔(۱)

خرید یا دیکھنے کے ارادہ سے مقبوض چیز

دفعہ (۱۹): اگر مشتری نے بائع سے خرید کے ارادہ سے کوئی چیز لے لی اور ثمن بھی طے کرالیا پھر وہ چیز مشتری کے پاس ضائع ہوئی تو مشتری کو ضائع شدہ چیز کا تاوان دینا ہوگا۔ مثلیات میں مثل اور قیمیات میں قیمت، لیکن اگر ثمن طے نہ ہوا ہو تو وہ چیز مشتری کے ہاتھ میں امانت رہے گی اگر اس نے بالقصد ضائع نہ کی ہو تو تاوان نہیں۔(۲)

---

(۱) إذا مات المشتري مفلساً قبل قبض المبيع وأداء الثمن، كان للبائع حبس المبيع إلى أن يستوفي الثمن من تركة المشتري، وفي هذه الصورة يبيع الحاكم المبيع فيوفي حق البائع بتمامه، وإن بيع بأنقص من الثمن الأصلي أخذ البائع الثمن الذي بيع به، ويكون في الباقي كالغرماء، وإن بيع بأزيد أخذ البائع الثمن الأصلي فقط، وما زاد يعطي إلى الغرماء . **(المحلة صـ ٥٩ مادة: ٢٩٦)**

(اشترى شيئاً وقبضه ومات مفلساً قبل نقد الثمن فالبائع أسوة للغرماء، و) عند الشافعي رضي الله عنه هو أحق به كما (لو لم يقبضه المشتري (فإن البائع أحق به) اتفاقاً. **(الدرالمختار ٤/٥٦٤)**

مطلب لو اشترى شيئاً ومات مفلساً قبل قبضه فالبائع أحق . (قوله: ومات مفلساً) أي ليس له مال بقي بما عليه من الديون سواء فلسه القاضي أو لا (قوله: فالبائع أسوة للغرماء) أي يقتسمونه ولا يكون البائع أحق به، درر. (قوله: فإن البائع أحق به) الظاهر أن المراد أنه أحق بحبسه عنده حتى يستوفي الثمن من مال الميت أو يبيعه القاضي ويدفع له الثمن، فإن وفى بجميع دين البائع فبها، وإن زاد دفع الزائد لباقي الغرماء، وإن نقص فهو أسوة للغرماء فيما بقي له، وليس المراد بكونه أحق به أنه يأخذه مطلقاً...... إلخ. **(ردالمحتار ٤/٥٦٤)**

(۲) ما قبضه المشتري على سوم الشراء وهو أن يأخذ المشتري من البائع مالاً على أن يشتريه مع تسمية الثمن فهلك أو ضاع في يده، فإن كان من القيميات لزمت عليه قيمته وإن كان من المثليات لزمه أداء مثله للبائع، وأما إذا أخذه بدون أن يبين ويسمى له ثمناً كان ذلك المال أمانة في يد المشتري، فلا يضمن إذا هلك أو ضاع بلا تعد......إلخ. **(المحلة صـ ٥٩-٦٠ مادة: ٢٩٨)**

كالمقبوض على سوم الشراء (فإنه بعد بيان الثمن مضمون بالقيمة) بالغة ما بلغت، نهر؛ ولو اشترط المشتري عدم ضمانه، بزازية. **(الدرالمختار ٤/٥٧٢-٥٧٤)**

مطلب في المقبوض على سوم الشراء. قلت: وبيان ذلك أن المساوم إنما يلزمه الضمان إذا رضي بأخذه بالثمن المسمى على وجه الشراء، فإذا سمى الثمن البائع وتسلم المساوم الثوب على وجه الشراء يكون راضياً بذلك، كما أنه إذا سمى هو الثمن وسلم البائع يكون راضياً بذلك، فكأن التسمية صدرت منهما معاً، بخلاف ما إذا أخذه على وجه النظر؛ لأنه لا يكون ذلك رضاً بالشراء بالثمن المسمى، قال في القنية: سم: عن أبي حنيفة قال له هذا الثوب لك بعشرة دراهم، فقال: هاته حتى أنظر فيه أو قال حتى أريه غيري، فأخذه على هذا وضاع لا شيء عليه؛ ولو قال: هاته، فإن رضيته أخذته، فضاع فهو على ذلك الثمن، اهـ. **(ردالمحتار ٤/٥٧٣)**

دفعہ(۲۰): اگر بائع سے کوئی چیز مشتری کو دکھلانے کے لئے لے لی گئی خواہ ثمن بتلایا گیا ہو یا نہ دونوں صورتوں میں وہ چیز امانت قرار پائے گی اگر بلا تعدی ضائع ہوئی تو اس کا تاوان نہیں لیا جائے گا۔[۱]

فصل چہارم
خیارات کے بیان میں
خیار الشرط

دفعہ(۱): بائع اور مشتری میں سے ہر ایک بیع کے بعد اپنے لئے فسخ یا اجازت بیع کا اختیار ایک مدت تک کے لئے بطور شرط تجویز کر سکتا ہے۔ صاحبین کے نزدیک یہ مدت خیار جس قدر بھی دونوں میں باہمی رضامندی سے طے ہو جائے درست ہے لیکن امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک مذکورہ خیار تین یوم سے زائد زمانہ کے لئے جائز نہیں صاحبین کے قول کو ترجیح دی گئی ہے۔[۲]

دفعہ(۲): بائع اور مشتری میں سے جس نے اپنے لئے اختیار رکھا ہو وہ مدت خیار کے دوران میں بیع کی اجازت اور توڑنے کا مالک ہے۔ اجازت قولی بھی ہو سکتی ہے کہ صاحبِ خیار زبان سے کہہ دے یا تحریری لکھ دے کہ میں بیع پر راضی ہوں یا بیع کی اجازت دیتا ہوں اور فعلی اجازت بھی وہ یہ کہ دورانِ مدت خیار میں مثلاً مشتری اس خریدی ہوئی چیز میں مالکانہ تصرف کر دے مثلاً رہن کر دے، بیچ ڈالے یا اجارہ پر دیدے تو ان تمام صورتوں کو منجانب مشتری فعلی اجازت قرار دیا جائے گا۔

دفعہ(۳): فسخ بیع بھی قولی ہو سکتا ہے کہ زبانی یا تحریری طور پر صاحب خیار یہ کہہ دے کہ میں نے بیع کو توڑ دیا اور فسخ فعلی بھی ہو سکتا ہے مثلاً یہ کہ بائع نے اپنے لئے خیار رکھا ہو اور وہ دورانِ مدت خیار میں اس مبیع کے اندر عملاً مالکانہ تصرف کر دے، مثلاً کسی کے پاس فروخت کرنے کے لئے مبیع کو پیش کر دے یا رہن کر دے

---

(۱) مطلب المقبوض على سوم النظر . (قوله: أما على سوم النظر) بأن يقول هاته حتى أنظر إليه أو حتى أريه غيري، ولا يقول فإن رضيته أخذته، وقوله: مطلقاً، أي: سواء ذكر الثمن أو لا، اهـ . ح عن النهر، ولا يخفى أن عدم ضمانه إذا هلك، أما لو استهلكه القابض فإنه يضمن قيمته، وقدمنا وجه الفرق بينه وبين المقبوض على سوم الشراء. **(رد المحتار ٥٧٤/٤)**
ما يقبض على سوم النظر وهو أن يقبض مالاً لينظر إليه أو يريه لآخر، سواء بين ثمنه أو لا فيكون ذلك المال أمانة في يد القابض فلا يضمن إذا هلك أو ضاع بلا تعد. **(المحلة صـ ٦٠ مادة: ٢٩٩)**

(۲) يجوز أن يشرط الخيار بفسخ البيع أو إجازته مدة معلومة لكل من البائع والمشتري أو لأحدهما دون الآخر. **(المحلة صـ ٦٠-٦١ مادة: ٣٠٠)** قوله: (ولو أكثر لا) أي لا يصح اشتراطه أكثر من ثلاثة أيام عند أبي حنيفة، وقالا: يجوز إذا سمي مدة معلومة، كذا في مختار الفتاوى. والصحيح قول الإمام، كذا في جواهر الأخلاطي. **(الفتاوى الهندية ٣٨/٣)**

یا اجارہ پر دیدے ان سب صورتوں کو منجانب بائع فسخ بیع قرار دیا جائے گا۔[۱]

دفعہ (۴): مدت خیار کے اختتام تک اگر صاحب خیار فریق نے فسخ یا اجازت بیع کا اظہار نہ کیا تو بیع لازم اور قطعی ہوگی۔[۲]

دفعہ (۵): صاحب خیار کی وفات پر اس کے وارثوں کی طرف خیار منتقل نہیں ہوگا، چنانچہ اگر بائع نے اپنے لئے خیار کی شرط ٹھہرائی تھی تو اس کی وفات پر مشتری مبیع کا قطعی مالک متصور ہوگا اور اگر مشتری نے خیار کی شرط ٹھہرائی تھی اور دوران مدت خیار میں وہ مر گیا تو ورثہ مشتری قطعی طور پر مبیع کے مالک متصور ہوں گے اور ان کو فسخ کا اختیار نہ ہوگا اگرچہ مدت خیار ہنوز باقی ہو۔[۳]

دفعہ (۶): اگر بائع نے اپنے لئے خیار رکھا ہو تو مبیع اس کی ملک سے خارج متصور نہ ہوگی لہذا اگر مبیع مشتری کے قبضہ میں ہلاک ہوگئی تو اداء ثمن مشتری کے ذمہ لازم نہیں بلکہ جس دن سے مشتری نے مبیع پر قبضہ کیا ہے اس دن میں مبیع کی جو قیمت تھی وہی قیمت مشتری کے ذمہ واجب الاداء ہوگی۔[۴]

دفعہ (۷): لیکن اگر خیار مشتری کے لئے ہو تو مبیع بائع کے ملک سے خارج متصور ہوگی تو اگر مبیع مشتری کے ہاں ہلاک ہوئی تو مشتری مقرر شدہ ثمن ہی بائع کو ادا کرے گا۔[۵]

---

(۱) كل من شرط له الخيار في البيع يصير مخيراً بفسخ البيع أو إجازته في المدة المعينة للخيار. فسخ البيع وإجازته في مدة الخيار كما يكون بالقول يكون بالفعل أيضاً . الإجازة القولية هي كل لفظ يدل على الرضى بلزوم البيع، كأجزت ورضيت، والفسخ القولي: هو كل لفظ يدل على عدم الرضى، كفسخت وتركت، الإجازة الفعلية هي كل فعل يدل على الرضى، والفسخ الفعلي هو كل فعل يدل على عدم الرضى، مثلاً لو كان المشتري مخيراً وتصرف في المبيع تصرف الملاك، كأن يعرض المبيع للبيع أو يرهنه أو يؤجره، كان إجازة فعلية يلزم بها البيع، وإذا كان البائع مخيراً وتصرف بالمبيع على هذا الوجه كان فسخاً فعلياً للبيع. (**المحلة صـ ٦١ مادة: ٣٠١-٣٠٤**)

(۲) إذا مضت مدة الخيار ولم يفسخ من له الخيار لزم البيع. (**المحلة صـ ٦١ مادة: ٣٠٥**)

(۳) خيار الشرط لا يورث، فإذا كان الخيار للبائع ومات في مدته ملك المشتري المبيع، وإذا كان للمشتري فمات ملكه ورثته بلا خيار. (**المحلة صـ ٦١ مادة: ٣٠٦**) (وتم العقد بموته) ولا يخلفه الوارث . قوله: (بموته) أي موت من له الخيار بائعاً كان أو مشترياً؛ لأن موت غيره لا يتم به العقد، بل الخيار باق لمن شرط له، فإن أمضى العقد مضى، وإن فسخه انفسخ، كما في الفتح، نهر. (**ردالمحتار ٥٨١/٤**)

(٤) إذا شرط الخيار للبائع فقط لا يخرج المبيع من ملكه بل يبقى معدوداً من جملة أمواله، فإذا تلف المبيع في يد المشتري بعد قبضه فلا يلزمه الثمن المسمى؛ بل يلزم أداء قيمته للبائع يوم قبضه. (**المحلة صـ ٦١-٦٢ مادة: ٣٠٨**) وخيار البائع يمنع خروج المبيع عن ملكه وبقبض المشتري يهلك بالقيمة. (**كنزالدقائق صـ ٢٣١**)

(٥) إذا شرط الخيار للمشتري فقط خرج المبيع من ملك البائع، وصار ملكاً للمشتري، فإذا هلك المبيع في يد المشتري بعد قبضه يلزمه أداء ثمنه المسمى للبائع. (**المحلة صـ ٦٢ مادة: ٣٠٩**) وخيار المشتري لا يمنع ولا يملكه وبقبضه يهلك بالثمن كتعييه. (**كنزالدقائق صـ ٢٣١**)

خیار الوصف

دفعہ (۱): اگر بائع کسی چیز کی پسندیدہ صفت کو بیان کر کے فروخت کر دے اور وہ چیز اس وصف کے برخلاف نکلی تو مشتری کو خیار ہے اگر چاہے بیع کو فسخ کر دے اور اگر مبیع لینا چاہے تو پورا ثمن ادا کر کے لے لے، مثلاً بائع نے یہ کہہ کر مشتری کے پاس رات کے وقت نگین فروخت کیا کہ وہ سرخ یاقوت کا ہے لیکن وہ زرد یاقوت نکلا تو مشتری کو متذکرہ صدر طریقہ پر کل رقم دے کر مبیع لینے یا بیع فسخ کرنے دونوں باتوں کا اختیار حاصل ہے۔[1]

دفعہ (۲): اگر مشتری فوت ہو گیا تو متذکرہ صدر خیار وصف ان کے وارثوں کی طرف منتقل ہوگا۔[2]

دفعہ (۳): اگر مشتری نے مبیع میں کوئی مالکانہ تصرف کر دیا تو اس کا خیار وصف ختم سمجھا جائے گا۔[ا][3]

خیار النقد

یعنی مقررہ وقت پر ادائیگی ثمن کو شرط بیع ٹھہرانا

دفعہ (۱): اگر بیع اس شرط پر ہوئی کہ اگر مشتری نے تین دن تک ثمن ادا کیا تو بیع قطعی متصور ہوگی ورنہ

ا اس میں کچھ تفصیل ہے مراجعت کی جائے۔

---

(۱) إذا باع مالاً بوصف مرغوب فظهر المبيع خالياً عن ذلك الوصف كان المشتري مخيراً، إن شاء فسخ البيع، وإن شاء أخذه بجميع الثمن المسمى، ويسمى هذا الخيار خيار الوصف مثلاً......لو باع فصاً ليلاً على أنه ياقوت أحمر فظهر أصفر يخير المشتري. **(المجلة صـ ٦٢ مادة: ٣١٠)**

قوله: (ولو اشترى عبداً على أنه خباز أو كاتب فكان بخلافه أخذه بكل الثمن أو تركه) لأن هذا وصف مرغوب فيه، فيستحق بالعقد بالشرط، ثم فواته يوجب التخيير؛ لأنه ما رضي به دونه، وهذا يرجع إلى اختلاف النوع لقلة التفاوت في الأغراض، ولا يفسد بعدمه العقد بمنزلة وصف الذكورة والأنوثة في الحيوانات، فصار كفوات وصف السلامة، وإذا أخذه أخذه بجميع الثمن؛ لأن الأوصاف لا يقابلها شيء من الثمن؛ لكونها تابعة في العقد على ما عرف. **(البحر الرائق ٣٨/٦)**

(۲) خيار الوصف يورث، مثلاً لو مات المشتري الذي له خيار الوصف فظهر المبيع خالياً من ذلك الوصف، كان للوارث حق الفسخ. **(المجلة صـ ٦٢ مادة: ٣١١)**

قوله: (ومن باع عبداً على أنه خباز أو كاتب) أي حرفته ذلك (فكان بخلاف ذلك، فالمشتري بالخيار، إن شار أخذه بجميع الثمن، وإن شاء تركه) ولو مات هذا المشتري انتقل الخيار إلى ورثته إجماعاً؛ لأنه في ضمن ملك العين. **(فتح القدير ٣٠٦/٦)**

وفي فتح القدير: لو مات هذا المشتري انتقل الخيار إلى وارثه إجماعاً؛ لأنه فى ضمن ملك العين، اهـ. **(البحر الرائق ٣٨/٦)**

(۳) المشتري الذي له خيار الوصف إذا تصرف في المبيع تصرف الملاك بطل خياره. **(المجلة صـ ٦٢ مادة: ٣١٢)**

اسے کالعدم تصور کیا جائے گا تو یہ خیار نقد کہلاتا ہے اس کا حکم یہ ہے کہ مشتری نے مقررہ وقت پر ثمن ادا کر دیا تو بیع درست ہے ورنہ بیع فاسد ہو جائے گی۔(۱)

خیار تعیین

دفعہ (۱): اگر بائع نے قیمتی اشیاء سے دو یا زیادہ[۱] چیزیں مشتری کو دے کر ہر ایک کی رقم ثمن جدا بتلا کر یہ کہہ دیا کہ وہ ان میں سے جس کو بیان کردہ قیمت پر خریدنا چاہے خرید لے اور مدت بھی متعین کر دی تو یہ خیار تعیین کہلاتا ہے۔(۲)

دفعہ (۲): اس خیار میں مدت کی تعیین بھی ضروری[۲] ہے اور یہ بھی ضروری ہے کہ اس مدت کے اندر صاحب خیار ان اشیاء میں سے جس چیز کو بیان کردہ رقم پر خریدنا چاہے اس کو متعین کر لے۔(۳)

---

۱ زیادہ چیزیں یعنی تین تک چار سے کم کم، کیونکہ چار اور چار سے زیادہ چیزوں میں یہ خیار درست نہیں۔(٤)

۲ ضروری ہے، اور یہ مدت تین دن سے زیادہ نہ ہونی چاہئے علی قول من لا یشترط شرط الخیار مع خیار التعیین.(٥)

---

(١) قولـه: (ولـو بـاع عـلـى أنـه إن لـم يـنـقـد الثمن إلى ثلاثة أيام فلا بيع صح، وإلى أربعة لا) أي لا يصح يعني عندهما . (البحرالرائق ٩/٦)

وظـاهـر هـذا الشـرط أن المشتري إن لم ينقد الثمن في المدة فإن البيع ينفسخ لقوله: (فلا بيع بينهما) ولذا قال في المحيط: وينفسخ البيع إن لم ينقد. (البحر الرائق ١٠/٦)

إذا تبايعا على أن يؤدي المشتري الثمن في وقت كذا، وإن لم يؤده فلا بيع بينهما صح البيع، وهذا يقال له: خيار النقد، إذا لم يؤد المشتري الثمن في المدة المعينة كان البيع الذي فيه خيار النقد فاسداً، إذا مات المشتري المخير بخيار النقد في ثناء مدة الخيار بطل البيع. (المجلة صـ ٦٣ مادة: ٣١٣-٣١٥)

لـو اشترى عبداً على أنه إن لم ينقد الثمن غداً فلا بيع بينهما فمات المشتري قبل الغد وقبل نقد الثمن بطل البيع وليس للورثة نقد المال، اهـ. (منحة الخالق ٢٨/٦)

(٢) لـو بيـن البائع أثمان شيئين أو أشياء من القيميات كلاً على حدة على أن المشتري يأخذه أياً شاء بالثمن الذي بينه له، أو البائع يعطي أيّاً أراد كذلك صح البيع، وهذا يقال له: خيار التعيين. (المجلة صـ ٦٣ مادة: ٣١٦)

(٣) يـلـزم في خيار التعيين تعيين المدة أيضاً . مـن لـه خيـار التـعيين يلزمه أن يعين الشيء الذي يأخذه في انقضاء المدة التي عينت. (المجلة صـ ٦٣ مادة: ٣١٧-٣١٨)

(٤) وقد استفيد من هذه العبارة أمور: الأول: أن خيار التعيين إنما يكون البيع فيه على واحد من اثنين أو ثلاثة لا بعينه وهو ما قلناه. الثاني: أنه لا يكون في واحد من أربعة كما يأتي. (ردالمحتار ٥٨٥/٤)

(٥) وإذا لـم يـذكـر خيـار الشـرط فلا بد من تأقيت خيار التعيين بالثلاث عنده وبمدة معلومة أيتها كانت عندهما، كذا في الهداية. (الفتاوى الهندية ٥٤/٣-٥٥)

دفعہ (۳): صاحب خیار تعیین کی وفات پر یہ خیار اس کے ورثہ کی طرف منتقل ہوگا۔ مثلاً اگر بائع نے تین قسم کے کپڑے اعلیٰ، اوسط، ادنیٰ، ہر ایک کا ثمن متعین کر کے مشتری کو اس شرط پر حوالہ کئے کہ تین دن کے اندر اندر وہ جس کپڑے کو پسند کر لے وہی فروخت شدہ سمجھا جائے گا تو تین دن میں مشتری نے جس کپڑے کو پسند کیا اس میں بیع درست تسلیم کی جائے گی۔

دفعہ (۴): لیکن اگر مدت مذکورہ گذر گئی اور مشتری نے کوئی کپڑا خرید کے لئے متعین نہیں کیا تو قانوناً اس کو ان میں سے کسی ایک کپڑے کی تعیین کرنے اور اس کی ادائیگی رقم پر مجبور کیا جائیگا۔

دفعہ (۵): اگر مشتری خود قبل از تعیین فوت ہوگیا ہو تو اس کے ورثہ کو تعیین اور اداء ثمن پر مجبور کیا جائے گا۔[1]

خیار الرؤیۃ

دفعہ (۱): اگر کوئی شخص ایک چیز خرید لے جو اس نے دیکھی نہ ہو تو دیکھ لینے کے بعد اس کو اختیار ہے اگر چاہے تو قبول کر لے ورنہ بیع فسخ کر دے اسی کا نام خیار رؤیۃ ہے۔[2]

دفعہ (۲): خیار رؤیۃ وارث کی طرف منتقل نہیں ہو سکتا اگر مشتری مبیع دیکھنے سے قبل مر گیا تو بیع قطعی اور لازم ہوگئی اور مشتری کے وارثوں کو خیار رؤیۃ نہیں ہوگا۔[3]

دفعہ (۳): جو چیزیں نمونہ کے دیکھ لینے پر فروخت کی جاتی ہیں ان چیزوں کا صرف نمونہ دیکھ لینا کافی

---

(۱) خيار التعيين ينتقل إلى الوارث، مثلاً لو أحضر البائع ثلاثة أثواب أعلى وأوسط وأدنى من جنس واحد، وبين لكل منها ثمناً على حدة، وباع أحدها لا على التعيين على أن المشتري في مدة ثلاثة أو أربعة أيام يأخذ أيها شاء بالثمن الذي تعين له، وقبل المشتري على هذا المنوال انعقد البيع، وفي انقضاء المدة المعينة يجبر المشتري على تعيين أحدها، ودفع ثمنه، فلو مات قبل التعيين يكون الوارث أيضاً مجبوراً على تعيين أحدها ودفع ثمنه. **(المجلة صـ ٦٣-٦٤ مادة: ٣١٩)**

ولو مات المشتري قبل الثلاثة ثم بيع أحدهما وعلى الوارث التعيين؛ لأن خيار الشرط لا يورث، والتعيين ينتقل إلى الوارث ليميز ملكه عن ملك غيره على ما ذكرنا. **(ردالمحتار ٥٨٦/٤)**

(۲) من اشترى شيئاً ولم يره كان له الخيار إلى أن يراه، فإذا رآه إن شاء قبله، وإن شاء فسخ البيع، ويقال لهذا الخيار خيار الرؤية. **(المجلة صـ ٦٤ مادة: ٣٢٠)**

(۳) خيار الرؤية لا ينتقل إلى الوارث، فإذا مات المشتري قبل أن يرى المبيع لزم البيع، ولا خيار لوارثه. **(المجلة صـ ٦٤ مادة: ٣٢١)** (وتم العقد بموته) ولا يخلفه الوارث كخيار رؤية ...... إلخ. **(الدرالمختار ٥٨١/٤)** (قوله: ولا يخلفه الوارث) لأنه ليس إلا مشيئة وإرادة، ولا يتصور انتقاله، والإرث فيما يقبل الانتقال، هداية. **(ردالمحتار ٥٨١/٤)**

ہے لیکن اگر وہ چیز نمونہ کے معیار سے کم ثابت ہو تو مشتری کو بیع قائم رکھنے یا توڑنے کا اختیار ہے۔(۱)

دفعہ (۴): ایک حویلی کی خرید کی صورت میں اس حویلی کے ہر ایک کمرہ کو اندر سے دیکھنا ضروری ہے لیکن اگر سب کمرے ایک طرز پر تعمیر ہوئے ہوں تو صرف ایک کمرے کا دیکھنا کافی ہے۔(۲)

دفعہ (۵): اگر ایک ہی عقد میں مختلف چیزیں خریدی گئیں تو ان میں سے ہر ایک کا دیکھ لینا ضروری ہے اگر کچھ چیزیں ان میں سے وقت بیع مشتری دیکھ چکا ہو اور کچھ نہیں تو سب کو دیکھ لینے کے بعد مشتری کو اختیار ہے کہ سب چیزیں لے لے یا سب واپس کردے۔ یہ نہیں ہوسکتا کہ کچھ رکھ لے اور کچھ واپس کردے۔(۳)

دفعہ (۶): مشتری اگر خریدی ہوئی چیز کو خود دیکھے یا جس کو وکیل بنا کر وہ چیز خریدی گئی ہے وہ وکیل دیکھے یا جس کو قبضہ کرنے کے لئے مشتری نے مقرر کردیا ہے وہ شخص مبیع کو دیکھ لے تو یہ دیکھنا کافی ہے البتہ قاصد کا دیکھنا کافی نہیں ہے۔(٤)

---

(۱) الأشياء التي تباع على مقتضى أنموذجها تكفي رؤية الأنموذج منها فقط . مابيع على مقتضى الأنموذج إذا ظهر دون الأنموذج يكون المشتري مخيراً إن شاء قبله وإن شاء رده . **(المجلة صـ ٦٥ مادة: ٣٢٤-٣٢٥)** قوله: (وكفت رؤية وجه الصبرة والرقيق والدابة وكفلها وظاهر الثوب المطوي وداخل الدار) لأن الأصل فيه أن رؤية جميع المبيع غير مشروط لتعذرہ، فيكتفى برؤية بعضه إلا إذا كان الباقي أردأ مما رأى، فحينئذ يكون له الخيار أي خيار العيب، لا خيار الرؤية، كما في الينابيع، وظاهر ما في الكافي أنه خيار رؤية. **(البحرالرائق ٦ /٤٧)** (وكفى رؤية ما يؤذن بالمقصود كوجة صبرة......إلخ) **(الدرالمختار ٤ /٥٩٦)** (قوله: كوجه صبرة) المراد بها ما لا تتفاوت آحاده . قال في الفتح: فإن دخل في البيع أشياء، فإن كانت الآحاد لا تتفاوت كالمكيل والموزون، وعلامته أن يعرض بالنموذج فيكتفى برؤية واحد منها في سقوط الخيار إلا إذا كان الباقي أردأ مما رأى، فحينئذ يكون له الخيار......إلخ. **(ردالمحتار ٤/٥٩٦)**

(۲) في شراء الدار والخان ونحوهما من العقار تلزم رؤية كل بيت منها إلا ما كانت بيوتها مصنوعة على نسق واحد تكفي رؤية بيت واحد منها . **(المجلة صـ ٦٥ مادة: ٣٢٦)** (قوله: وقال زفر إلخ) قال في النهر: قيل هذا قول زفر، وهو الصحيح، وعليه الفتوى، واكتفى الثلاثة برؤية خارجها، وكذا برؤية صحنها، والأصح أن هذا بناء على عادتهم في الكوفة أو بغداد، فإن دورهم لم تكن متفاوتة إلا في الكبر والصغر، وكونها جديدة أو لا، فأما في ديارنا فهي متفاوتة. **(ردالمحتار ٤/٥٩٨)**

(۳) إذا اشتريت أشياء متفاوتة صفقة واحدة تلزم رؤية كل واحد منها على حدته. إذا اشتريت أشياء متفاوتة صفقة واحدة وكان المشتري رأى بعضها، ولم ير الباقي، فمتى رأى ذلك الباقي إن شاء أخذ جميع الأشياء المبيعة، وإن شاء رد جميعها، وليس له أن يأخذ ما رآه ويترك الباقي. **(المجلة صـ ٦٥ مادة: ٣٢٧-٣٢٨)** (ومن رأى أحد ثوبين فاشتراهما ثم رأى الآخر فله ردهما) إن شاء (لا رد الآخر وحده) لتفريق الصفقة. **(الدرالمختار ٤/٦٠١)**

(٤) الوكيل بشراء شيء والوكيل بقبضه تكون رؤيتهما لذلك الشيء كرؤية الأصيل. الرسول يعني من أرسل من طرف المشتري لأخذ المبيع وإرساله فقط لا تسقط رؤيته خيار المشتري. **(المجلة صـ ٦٦ مادة: ٣٣٣-٣٣٤)**

دفعہ(۷): مشتری نے خریدی ہوئی چیز میں مالکانہ تصرف کر دیا تو اس کا خیار رؤیۃ ختم ہو گیا۔(۱)

دفعہ(۸): نابینا آدمی کا کسی چیز کو بیچنا یا خریدنا درست ہے لیکن خریدی ہوئی چیز کے ٹھیک احوال بیان کر دینے پر اگر وہ راضی ہوا[۱] تو پھر اس کو خیار رؤیۃ نہیں۔(۲)

خیار عیب

دفعہ(۱): تعریفات

خیار عیب: اگر مبیع میں کوئی ایسا عیب مشتری کو معلوم ہو جو بوقت بیع اس کو معلوم نہیں تھا تو مشتری کو بیع کے قائم رکھنے یا فسخ کرنے کا جو اختیار قانوناً حاصل ہو جاتا ہے اسی کو خیار عیب کہا جاتا ہے۔(۳)

---

۱ ہوا۔ اس دفعہ کا حاصل یہ ہے کہ بیان احوال اگر خریدنے سے پہلے ہوا اور نابینا نے راضی ہو کر وہ چیز خرید لی تو پھر اس کو خیار رؤیۃ نہیں اور اگر خریدنے کے بعد مبیع کے اوصاف بیان کئے گئے تو نابینا کو خیار رؤیۃ حاصل رہے گا تاوقتیکہ وہ صراحۃً یا دلالۃً اظہار رضامندی نہ کر دے نیز جو اشیاء ٹٹولنے یا سونگھنے سے معلوم ہو جاتی ہیں ان اشیاء میں ٹٹول لینا اور سونگھ لینا ہی کافی ہے اب اگر ان میں سے کوئی چیز خرید لے تو خیار رؤیۃ نہیں۔(٤)

---

(١) تصرف المشتري في المبيع تصرف الملاك يسقط خيار رؤيته. (**المجلة صـ ٦٦ مادة: ٣٣٥**)

(٢) بيع الأعمى وشراءه صحيح ...... إذا وصف شيء للأعمى وعرف وصفه ثم اشتراه فلا يكون مخيراً. (**المجلة صـ ٦٥ مادة: ٣٢٩، ٣٣٠**)

(٣) ما بيع بيعاً مطلقاً إذا ظهر به عيب قديم يكون المشتري مخيراً إن شاء رده، وإن شاء قبله بثمنه المسمى، وليس له أن يمسك المبيع ويأخذ ما نقصه العيب، وهذا يقال له: خيار العيب. (**المجلة صـ ٦٦ مادة: ٣٣٧**)

(٤) (وصح عقد الأعمى) ولو لغيره وهو كالبصير إلا في اثنتي عشرة مسألة مذكورة في الأشباه (وسقط خياره بجس مبيع وشمه وذوقه) فيما يعرف بذلك (ووصف عقار) وشجر وعبد، وكذا كل ما لا يعرف بجس وشم وذوق حدادي أو ينظر وكيله، ولو أبصر بعد ذلك فلا خيار له. (**الدر المختار ٤/ ٦٠٠**)

(قوله: وسقط خياره بجس مبيع إلخ) محمول على ما إذا وجد منه الجس ونحوه قبل الشراء، وأما إذا اشترى قبل أن يوجد منه ذلك لا يسقط خياره بوجوده بل يثبت باتفاق الروايات ويمتد إلى أن يوجد منه ما يدل على الرضا من قول أو فعل في الصحيح، شرنبلالية عن الزيلعي (قوله: وكذا كل ما لا يعرف بجس إلخ) ظاهره أن ما يعرف بالجس ونحوه لا يكفي فيه الوصف، وكذا عكسه، وأنه لا يشترط اجتماع الوصف والجس ...... وعن محمد...... ثم قال: وبالجملة ما يقف به على صفة المبيع فهو المعتبر، فحينئذ لا تختلف هذه الروايات في المعنى؛ لأن الخيار ثابت للأعمى لجهله بصفات المبيع، فإذا زال ذلك بأي وجه كان يسقط خياره، اهـ. [تنبيه] في البحر عن البدائع: لا بد في الوصف للأعمى من كون المبيع على ما وصف له، ليكون في حقه بمنزلة الرؤية في حق البصير. (**ردالمحتار ٤/ ٦٠٠**)

عیب: عیب مبیع کے اس نقصان کا نام ہے جس کی وجہ سے ارباب تجارت کے ہاں مبیع کی قیمت کم ہو جاتی ہو۔(١)

عیب قدیم: وہ عیب ہے جو مبیع میں اس وقت موجود ہو جبکہ وہ بائع کے ہاں موجود تھی۔(٢)

عیب حادث: وہ ہے جو مبیع کے اندر مشتری کے قبضہ میں آجانے کے بعد پیدا ہوا۔

دفعہ (٢): فروخت کردہ چیز میں جو جو عیوب بائع نے بوقت بیع مشتری سے بیان کردئے ہوں ان عیوب کی وجہ سے مشتری بیع کو فسخ نہیں کرسکتا۔ اسی طرح اگر بائع تمام عیوب کی ذمہ داری سے بری ہو کر کوئی چیز فروخت کردے تو مشتری بیع فسخ نہیں کرسکتا۔(٣)

دفعہ (٣): مشتری اگر مبیع کے عیوب پر مطلع ہونے کے باوجود اس میں مالکانہ تصرف کرے مثلاً اس کو فروخت کرنے کے لئے پیش کردے تو اس کا خیار ختم ہو جاتا ہے۔(٤)

دفعہ (٤): مطلق بیع جو مبیع کے عیب دار یا بے عیب ہونے کے تذکرہ سے خالی ہو اس کا اقتضاء یہ ہے کہ مبیع عیوب سے خالی ہو اب اگر اس میں کوئی عیب ظاہر ہو جائے جو نو پیدا نہ ہو بلکہ بائع کی ملکیت کے وقت سے ہو تو مشتری بائع کو مبیع واپس کرسکتا ہے لیکن بوجہ عیب زر ثمن گھٹا دینے کا اختیار نہیں رکھتا۔(٥)

دفعہ (٥): اگر عیب قدیم اس وقت مبیع میں ظاہر ہوا جبکہ مشتری کے ہاں مبیع میں جدید عیب بھی پیدا

---

(١) العيب: هو ما ينقص ثمن المبيع عند التجار وأرباب الخبرة. (**المجلة صـ ٦٧ مادة: ٣٣٨**)

(٢) العيب القديم: هو ما يكون موجوداً في المبيع وهو عند البائع. (**المجلة صـ ٦٧ مادة: ٣٣٩**)

(٣) إذا ذكر البائع أن في المبيع عيب كذا وكذا وقبل المشتري مع علمه بالعيب فلا يكون له الخيار بسبب ذلك العيب. إذا باع مالاً على أنه بريء من كل عيب ظهر فيه فلا يبقى للمشتري خيار عيب. (**المجلة صـ ٦٧ مادة: ٣٤١-٣٤٢**)
ولو برئ من كل عيب صح، وإن لم يسم الكل فلا يرد بعيب. (**كنز الدقائق صـ ٢٣٨**)

(٤) بعد اطلاع المشتري على عيب في المبيع إذا تصرف فيه تصرف الملاك سقط خياره، مثلاً لو عرض المشتري المبيع للبيع بعد اطلاعه على عيب قديم فيه كان عرض المبيع للبيع رضى بالعيب، فلا يرده بعد ذلك. (**المجلة صـ ٦٧ مادة: ٣٤٤**)

(٥) البيع المطلق يقتضي سلامة المبيع من العيوب يعني أن بيع المال بدون البراءة من العيوب وبلا ذكر أنه معيب أو سالم يقتضي أن يكون المبيع سالماً خالياً من العيب. ما بيع بيعاً مطلقاً إذا ظهر به عيب قديم يكون المشتري مخيراً إن شاء رده، وإن شاء قبله بثمنه المسمى، وليس له أن يمسك المبيع ويأخذ ما نقصه العيب، وهذا يقال له خيار العيب. (**المجلة صـ ٦٦ مادة: ٣٣٦-٣٣٧**)

ہو چکا ہو تو مبیع کو مشتری واپس نہیں کرسکتا لیکن عیب قدیم کے نقصان کو بائع سے وصول کرسکتا ہے۔ مثلاً ماہرین کے ذریعہ اس مبیع کے بے عیب ہونے کی صورت میں قیمت طے کرالی جائے اور عیب دار ہونے کی صورت میں بھی قیمت طے کرالی جائے دونوں قیمتوں میں جو فرق ہوگا اس فرق کے انداز پر مشتری بائع سے رقم وصول کرنے کا حق رکھتا ہے۔[۱]

دفعہ (۶): لیکن اگر بائع جدید عیب کے باوجود مبیع کو واپس لینا چاہے تو ایسی صورت میں مشتری سابقہ عیب کی وجہ سے مبیع میں جو نقصان ہے اس کی وصولی کا حق نہیں رکھتا بلکہ صرف مبیع واپس کرسکتا ہے اگر چاہے۔[۲]

دفعہ (۷): مشتری نے اگر مبیع میں کوئی ایسا تصرف کیا جس کی وجہ سے مبیع کی قیمت بڑھ گئی مثلاً خریدے ہوئے کپڑے کو رنگایا یا خریدی ہوئی زمین میں درخت لگائے تو ان صورتوں میں اس کا خیار ختم ہوجاتا ہے۔[۳]

دفعہ (۸): یکبارگی اگر چند چیزیں کسی نے خریدلیں جن میں بعض عیب دار معلوم ہوئی اور ابھی تک مشتری نے ان کو قبضۂ خود میں نہیں لایا تو مشتری تمام چیزوں کو واپس کرسکتا ہے یا تمام کو پورے زرِ ثمن میں قبول کرسکتا ہے لیکن صرف عیب دار چیزوں کو واپس نہیں کرسکتا لیکن اگر قبضۂ مشتری میں آجانے کے بعد

---

(۱) لو حدث في المبيع عيب عند المشتري ثم ظهر فيه عيب قديم فليس للمشتري أن يرده بالعيب القديم بل له المطالبة بنقصان الثمن فقط......نقصان الثمن معلوماً بإخبار أهل الخبرة الخالين عن الغرض، وذلك بأن يقوم ذلك الثوب سالماً، ثم يقوم معيباً فما كان بين القيمتين من التفاوت بنسب إلى الثمن المسمى، وعلى مقتضى تلك النسبة يرجع المشتري على البائع بالنقصان. **(المجلة صـ ٦٧-٦٨ مادة: ٣٤٥-٣٤٦)**

(حدث عيب آخر عند المشتري) ...... (رجع بنقصانه). **(الدرالمختار ١٦/٥، ١٧)**

قوله: (رجع بنقصانه) بأن يقوم بلا عيب ثم مع العيب، وينظر في التفاوت، فإن كان مقدار عشر القيمة رجع بعشر الثمن، وإن كان أقل أو أكثر فعلى هذا الطريق، حتى لو اشتراه بعشرة وقيمته مأة وقد نقصه العيب عشرة، رجع بعشر الثمن وهو درهم. **(ردالمحتار ١٧/٥)**

(۲) إذا رضي البائع أن يأخذ المبيع الذي ظهر به عيب قديم بعد أن حدث به عيب عند المشتري، وكان لم يوجد مانع للرد، فلا تبقى للمشتري صلاحية الادعاء بنقصان الثمن بل يكون مجبوراً على رد المبيع إلى البائع أو قبوله ......إلخ. **(المجلة صـ ٦٨-٦٩ مادة: ٣٤٨)**

(۳) الزيادة وهي ضم شيء من مال المشتري وعلاوته إلى المبيع تكون مانعاً من الرد، مثلاً ضم الخيط والصبغ إلى الثوب بالخياطة والصباغة وغرس الشجر في الأرض من جانب المشتري مانع للرد. **(المجلة صـ ٦٩ مادة: ٣٤٩)**

صورت مذکورہ پیش آئی تو اگر وہ چیزیں ایسی ہیں جن کی تفریق میں بائع کو نقصان ہو تو مشتری یا سب کو واپس کرے یا سب کو پوری قیمت پر لے لے لیکن اگر ان چیزوں کی تفریق میں نقصان نہ ہو تو صرف عیب دار چیزوں کو واپس کر سکتا ہے۔[۱]

دفعہ(۹): اناج اور حبوبات میں اگر مشتری نے مٹی بعد از خرید پائی تو اگر عرف ورواج کے مطابق وہ مٹی معمولی تھی تو مشتری کو بیع توڑنے کا اختیار نہیں لیکن اگر مٹی زیادہ تھی تو اختیار ہے۔[۲]

دفعہ(۱۰): انڈے، اخروٹ اور اسی طرح کی دوسری چیزیں کل کی کل اگر اندر سے خراب نکلیں تو بیع باطل ہے اور مشتری بائع سے زرِ ثمن واپس لے گا۔

دفعہ(۱۱): لیکن اگر مذکورہ چیزیں سب خراب نہیں بلکہ اسی مقدار میں خراب ہیں جو عام رواج میں قابل توجہ نہیں مثلاً تین فیصد تو ایسی صورت میں مشتری کو فسخ بیع کا اختیار نہیں لیکن اگر خرابی اس سے زیادہ ہو تو مشتری کل مبیع واپس کر کے زرِ ثمن بائع سے لے سکتا ہے۔[۳]

---

(۱) قوله: (ولو وجد ببعض الكيلي أو الوزني عيباً رده كله أو أخذه) لكونه كالشيء الواحد، أطلقه فشمل ما إذا كان قبل القبض أو بعده، وما وقع في الهداية من أن المراد بعد القبض فإنما هو ليقع الفرق بين القيميات والمثليات، وشمل ما إذا كان في وعاء واحد أو وعائين، وقيل: إنه مخصوص بما إذا كان في وعاء واحد، أما إذا كان في وعائين فهو بمنزلة العبدين حتى يرد الوعاء الذي وجد فيه العيب دون الآخر. **(البحرالرائق ۱۰٤/٦)**

ما بيع صفقة واحدة إذا ظهر بعضه معيباً فإن كان قبل القبض كان المشتري مخيراً، إن شاء رد مجموعه، وإن شاء قبله بجميع الثمن، وليس له أن يرد المعيب وحده، ويمسك الباقي، وإن كان بعد القبض فإذا لم يكن في التفريق ضرر كان له أن يرد المعيب بحصته من الثمن سالماً، وليس له أن يرد الجميع حينئذ ما لم يرض البائع، وأما إذا كان في تفريقه ضرر رد الجميع، أو قبل الجميع بكل الثمن. **(المجلة صـ ٦٩-٧٠ مادة: ٣٥١)**

(۲) إذا وجد المشتري في الحنطة والشعير وأمثالهما من الحبوب المشتراة تراباً، فإن كان ذلك التراب يعد قليلاً في العرف صح البيع، وإن كان كثيراً بحيث يعد عيباً عند الناس يكون المشتري مخيراً. **(المجلة صـ ٧٠ مادة: ٣٥٣)**

والتراب في الحنطة الخارج عن العادة عيب فله ردها، وليس له أن يميز التراب ويرجع بحصته، ولو خلطه بها بعد التمييز أو انتقص الكيل والوزن بالتنقية امتنع الرد وله النقصان. **(البحرالرائق ٧٤/٦)**

(۳) البيض والجوز وما شاكلهما إذا ظهر بعضها فاسداً فما لا يستكثر في العادة والعرف كالاثنين والثلاثة في المائة يكون معفواً. وإن كان الفاسد كثيراً كالعشرة في المائة كان للمشتري رد جميعه للبائع، واسترداد ثمنه منه كاملاً. إذا ظهر جميع المبيع غير منتفع به أصلاً كان البيع باطلاً، وللمشتري استرداد جميع الثمن من البائع، مثلاً لو اشترى جوزاً أو بيضاً فظهر جميعه فاسداً لا ينتفع به كان للمشتري استرداد ثمنه كاملاً من البائع. **(المجلة صـ ٧٠ مادة: ٣٥٤-٣٥٥)**

وقيد بوجود المبيع أي جميعه؛ لأنه لو وجد البعض منه فاسداً، فإن كان قليلاً جاز البيع لعدم خلوه عنه عادة، ولا خيار له، وإن كان كثيراً فالصحيح عنده البطلان، وعندهما يجوز في حصة الصحيح منه، والقليل الثلاثة وما دونها في المائة، والكثير ما زاد، والفاكهة من هذا القبيل، كذا في المعراج. **(البحرالرائق ٩٠/٦)**

الغبن والتغریر یعنی دھوکہ دہی

دفعہ (۱۲): اگر مشتری کو بیع میں کھلا دھوکہ معلوم ہو لیکن بائع نے اپنی گفتگو کے ذریعہ مشتری کو دھوکہ دینے کی کوشش نہ کی ہو تو مشتری کو چند مستثنیات کے علاوہ دیگر تمام صورتوں میں بیع توڑنے کا اختیار نہیں جن استثنائی صورتوں میں اس کو بیع فسخ کرنے کا اختیار ہے وہ یہ ہیں۔

متذکرہ صدر غبن فاحش، مال یتیم، مال وقف اور مال بیت المال میں رونما ہو تو ان تینوں صورتوں میں بیع کو فسخ کیا جاسکتا ہے۔(۱)

دفعہ (۱۳): اگر بائع[۱] نے اپنی تقریر اور بیان سے مشتری کو ایسا دھوکہ دیا کہ وہ غبن فاحش میں مبتلا ہو گیا تو ایسی صورت میں مشتری بیع کو فسخ کرسکتا ہے۔(۲)

دفعہ (۱۴): بائع نے اگر مشتری کو دھوکہ دیا ہو لیکن بعد ازاں اس نے مبیعہ میں مالکانہ تصرف کر دیا یا مبیع قدرتی طور پر یا مشتری کے ہاتھ سے قصداً اہلاک ہوا یا اس مبیع میں عیب پیدا ہوا یا خالی خریدی ہوئی زمین تھی جس میں مشتری نے عمارت کی تعمیر کی ان سب صورتوں میں مشتری بیع کو فسخ نہیں کرسکتا۔(۳)

دفعہ (۱۵): اسی طرح اگر مغبون مشتری مرگیا تو حق فسخ بیع بوجہ دھوکہ دہی بائع اس کے وارثوں کو منتقل نہیں ہوسکتا۔(٤)

---

۱ اگر مشتری یا دلال نے ایسا کیا تو اس کا بھی یہی حکم ہے کہ فریق ثانی کو خیار فسخ ہوگا۔(٥)

---

(١) إذا وجد غبن فاحش في البيع ولم يوجد تغرير فليس للمغبون أن يفسخ البيع، إلا أنه إذا وجد الغبن وحده في مال اليتيم فلا يصح البيع، ومال الوقف وبيت المال حكمه حكم مال اليتيم. **(المحلة صـ ٧٠-٧١ مادة: ٣٥٦)**

(٢) إذا غر أحد المتبايعين الآخر وتحقق أن في البيع غبناً فاحشاً فللمغبون أن يفسخ البيع حينئذ. **(المحلة صـ ٧١ مادة: ٣٥٧)**

(٣) المشتري الذي حصل له تغرير إذا اطلع على الغبن الفاحش ثم تصرف في المبيع تصرف الملاك سقط حق فسخه. إذا هلك أو استهلك المبيع الذي صار في بيعه غبن فاحش وغرر أو حدث فيه عيب أو بنى مشتري العرصة عليها بناءً فلا يكون للمغبون حق في أن يفسخ البيع. **(المحلة صـ ٧١ مادة: ٣٥٩-٣٦٠)**

(٤) إذا مات من غر بغبن فاحش فلا تنتقل دعوى التغرير إلى وارثه. **(المحلة صـ ٧١ مادة: ٣٥٨)**

(٥) (إن غره) أي غر المشتري البائع أو بالعكس أو غره الدلال فله الرد (وإلا لا) وبه أفتى صدر الإسلام وغيره. **(الدر المختار ١٤٣/٥)**

احکام انواع البیوع

دفعه(۱): بیع صحیح کا حکم یہ ہے کہ مشتری مبیع کا اور بائع ثمن کا بلاتوقف مالک بن جاتے ہیں۔(۱)

دفعه(۲): بیع باطل پر ان دونوں اثرات میں سے کوئی اثر مرتب نہیں ہوتا بلکہ کالعدم ہے۔(۲)

دفعه(۳): بیع فاسد میں اجازت مالک کے ساتھ جب مشتری مبیع پر قبض کر لیتا ہے تو مالک بن جاتا ہے۔(۳)

دفعه(۴): مشتری کے پاس مبیع کے ہلاک کی صورت مشتری پر تاوان لازم آتا ہے یعنی قیمیات میں قیمت اور مثلیات میں مثل۔(٤)

دفعه(۵): بیع فاسد میں ہر ایک بائع اور مشتری میں سے جب چاہے بیع فسخ کر سکتا ہے اِلّا ان صورتوں میں کہ مبیع مشتری کے ہاں ہلاک ہو جائے یا اس نے بیع اور ہبہ کر کے اس کو اپنے ملک سے نکال دیا ہو یا مشتری نے اس میں زیادتی یا تغیر کر دیا ہو ان صورتوں میں بیع فسخ نہیں ہو سکتی۔(٥)

---

(١) حكم البيع المنعقد الملكية يعني صيرورة المشتري مالكاً للمبيع والبائع مالكاً للثمن. **(المجلة صـ ٧٢-٧٣ مادة: ٣٦٩)**

(٢) البيع الباطل لا يفيد الحكم أصلاً. **(المجلة صـ ٧٣ مادة: ٣٧٠)**

(٣) وإذا قبض المشتري المبيع في البيع الفاسد بأمر البائع وكل من عوضيه مال ملك المبيع بقيمته. **(كنز الدقائق صـ ٢٤٢-٢٤٣)**

(٤) فإذا هلك المبيع بيعاً فاسداً عند المشتري لزمه الضمان يعني أن المبيع إذا كان من المثليات لزمه مثله، وإذا كان قيمياً لزمته قيمته يوم قبضه. **(المجلة صـ ٧٣ مادة: ٣٧١)**

والمراد بالقيمة في كلام المصنف بدل المبيع ليشمل ما إذا كان مثلياً فإنما يملكه بمثله، والقيمة إنما هي في القيمي، والقول فيهما للمشتري مع يمينه لكونه منكراً للضمان والبينة للبائع، كذا في الجوهرة. **(البحرالرائق ١٥٦/٦)**

(٥) لكل من المتعاقدين فسخ البيع الفاسد إلا أنه إذا هلك المبيع في يد المشتري أو استهلكه أو أخرجه من يده ببيع صحيح أو بهبة من آخر، أو زاد فيه المشتري شيئاً من ماله ...... أو تغير فيها اسم المبيع ...... بطل حق الفسخ في هذه الصور. **(المجلة صـ ٧٣ مادة: ٣٧٢)**

قوله: (ولكل منهما فسخه) أي يجوز لكل من البائع والمشتري في البيع الفاسد فسخه رفعاً للفساد......قوله: (إلا أن يبيع المشتري) أي فليس لكل منهما فسخه، وإنما نفذ بيعه؛ لأنه ملكه بملك التصرف فيه، وسقط حق الاسترداد لتعلق حق العبد الثاني ...... قوله: (أو يهب) يعني إذا وهبه المشتري ارتفع الفساد ولا يفسخ لما قدمناه في البيع ...... قوله: (أو يحرر) أي يعتق المشتري العبد لما قدمناه ...... قوله: (أو يبني) أي إذا بنى المشتري فاسداً فعليه القيمة عند أبي حنيفة ...... ولم يذكر المؤلف من الأفعال الحسية إلا البناء، قالوا: متى فعل المشتري بالمبيع فعلاً ينقطع به حق المالك في الغصب ينقطع به حق البائع في الاسترداد كما إذا كان حنطة فطحنها، ولم يذكر أيضاً ما إذا زاد المبيع أو نقص إلا الزيادة بالبناء، وفي جامع الفصولين: زوائد المبيع فاسداً لا تمنع الفسخ إلا متصلة لم تتولد كصبغ وخياطة ولت سويق، ولو منفصلة له متولدة تضمن بالتعدي لا بدونه. **(البحرالرائق ١٥٥/٦، ١٥٦، ١٥٧، ١٥٨، ١٥٩-١٦٠)**

باب دوم
شرکت یعنی قوانین کمپنی کے بیان میں

دفعہ(۱): چند افراد کے درمیان تجارت میں باہمی اشتراک یا بوجہ اموال کے ہوگا یا بوجہ اعمال یا بوجہ وجاہت۔

اول کو شرکت اموال اور دوم کو شرکت اعمال اور سوم کو شرکت وجوہ کہا جاتا ہے۔

دفعہ(۲): شرکت اموال کی حقیقت یہ ہے کہ چند افراد میں سے ہر ایک معلوم مقدار کی رقم جمع کر کے یہ طے کرلے کہ اس سرمایہ سے سب مل کر تجارت کریں گے یا ہر ایک ان میں سے جداگانہ قسم کی تجارت کرے یا اس قسم کی کوئی تصریح نہ کرے اور ساتھ یہ بھی طے کردے کہ ہر ایک اس تناسب سے نفع کا مستحق ہوگا۔

دفعہ(۳): شرکتِ اعمال یہ ہے کہ چند کاریگر افراد خواہ ایک ہی قسم کی صنعت والے ہوں یا مختلف باہم یہ طے کرلیں کہ ہم اپنی صنعت سے کمائی کریں گے اور مجموعی آمدنی کو آپس میں خاص تناسب سے تقسیم کریں گے اسی شرکت میں دراصل مالی سرمایہ نہیں بلکہ مہارت فن، اخلاص اور سچائی ہی ان افراد کی پونجی ہے۔

دفعہ(۴): شرکت وجوہ۔اس شرکت کی حقیقت یہ ہے کہ کمپنی یعنی جماعت کے افراد کے پاس نہ مالی سرمایہ ہے نہ صنعت اور ہنر البتہ عوام میں ان کی وجاہت ہے اور عوام ان پر اعتماد کرتے ہیں اسی بناء پر وہ آپس میں یہ طے کرلیتے ہیں کہ ہم سب چیزیں ادھار خریدیں گے اور پھر بیچیں گے ثمن کی ادائیگی کے بعد جو نفع ہوا وہ آپس میں مقررہ تناسب سے تقسیم کریں گے اور اگر نقصان ہوا وہ بھی اسی تناسب سے برداشت کریں گے۔[1]

دفعہ(۵): مندرجہ بالا تینوں قسم کی شرکت میں اگر راس المال نفع اور اجرت کی مساوات کی شرط نہ ہو تو

---

(۱) شركة العقد عبارة عن عقد شركة بين اثنين فأكثر على كون رأس المال والربح مشتركاً بينهم. **(المحلة صـ ٢٥٤ مادة: ١٣٢٩)** الشركة سواء كانت مفاوضة أو عناناً، إما شركة أموال، وإما شركة أعمال، وإما شركة وجوه، فإذا عقد الشركاء الشركة على رأس المال معلوم من كل واحد مقدار معين على أن يعملوا جميعاً، أو كل على حدة، أو مطلقاً، وما يحصل من الربح يقسم بينهم فتكون شركة أموال، وإذا عقدوا الشركة وجعلوا رأس المال عملهم على تقبل العمل يعني على تعهده والتزامه من آخر، والكسب الحاصل أي الأجرة يقسم بينهم فتكون شركة أعمال، ويقال لها أيضاً: شركة أبدان، وشركة صنائع، وشركة تقبل كشركة خياطين أو خياط وصباغ، وإذا لم يكن لهم رأس مال، وعقدوا الشركة على البيع والشراء نسيئة، وتقسيم ما يحصل من الربح بينهم فتكون شركة وجوه. **(المحلة صـ ٢٥٥ مادة: ١٣٣٢)**

اس کو شرکت عنان کہا جاتا ہے اس شرکت میں ہر فرد جو معاملہ کرے گا دیگر افراد کی طرف سے وہ وکیل تصور ہوگا۔(۱)

دفعہ(۶): لیکن اگر مندرجہ بالا شرکتوں میں راس المال اور نفع کی مساوات جملہ شرکاء کے درمیان مشروط ہو تو اس کو شرکت مفاوضہ کہا جاتا ہے جس میں ہر فرد جو بھی معاملہ کرے وہ دیگر شرکاء کی طرف سے وکیل اور بصورت قرضہ ہونے کے دوسرے شرکاء کی طرف سے کفیل اور ضامن متصور ہوگا اور کسی معاملہ میں ایک شریک کا اقرار دوسرے شرکاء کے حق میں بھی اقرار متصور[۱] ہوگا۔(۲)

دفعہ(۷): شرکت عنان میں منافع باہم شرائط کے مطابق تقسیم ہوگا اور اگر شرکت فاسد ہوگئی تو راس المال کی مقدار پر منافع تقسیم کیا جائے گا اور اگر کسی شریک نے اپنے لئے زائد نفع کی شرط لگائی ہو اس کا اعتبار

۱؎ یہ جب ہے کہ اقرار ایسے شخص کے حق میں کر رہا ہے کہ جس شخص کے لئے اس شریک کی گواہی قانوناً مقبول نہیں ہے۔ ورنہ مقر خود ذمہ دار ہوگا۔(۳)

(۱) وأما حكمها (أي شركة العنان) فصيرورة كل أحد منهما وكيلاً عن صاحبه في عقود التجارات، ولا يصير كل واحد وكيلاً عن صاحبه في استيفاء ما وجب بعقد صاحبه، كذا في المحيط. **(الفتاوى الهندية ۲/۳۲۰)**

شركة العنان تتضمن الوكالة خاصة ولا تتضمن الكفالة ......إلخ. **(المجلة صـ ۲۵٦ مادة: ۱۳۳۵)**

(۲) شركة العقد تنقسم إلى قسمين: فإذا عقد اثنان أو أكثر عقد الشركة بينهما على المساواة التامة، وكان ملهما الذي أدخلاه في الشركة مما يصلح أن يكون رأس مال للشركة، وكانت حصتهما متساوية من رأس المال والربح فتكون الشركة مفاوضة كما لو توفي رجل فاتخذ أولاده مجموع أموال ما انتقل إليهم من أبيهم رأس مال على أن يشتروا ويبيعوا من سائر الأنواع، ويقسم الربح بينهم على التساوي يكون عقد شركة مفاوضة، ولكن وقوع هكذا شركة على المساواة التامة نادر، وإذا عقدوا الشركة بلا شرط المساواة التامة فتكون شركة عنان. **(المجلة صـ ۲۵٤-۲۵۵ مادة: ۱۳۳۱)**

المفاوضان أحدهما كفيل الآخر كما بين في الفصل الثاني، فإقرار أحدهما كما ينفذ في حق نفسه يكون نافذاً في حق شريكه، فإذا أقر أحدهما بدين للمقر له أن يطالب أيهما شاء، ومهما ترتب دين على أحد المفاوضين من أي نوع كان في المعاملات الجارية في الشركة كالبيع والشراء والإجارة يلزم الآخر أيضاً، وكما أن ما باعه أحدهما يجوز رده على الآخر بالعيب، كذلك ما اشتراه أحدهما يجوز أن يرده الآخر بالعيب. **(المجلة صـ ۲٦۰-۲٦۱ مادة: ۱۳۵٦)**

(۳) إن أقر أحد المتفاوضين بمال لمن تقبل شهادته له يؤاخذ به صاحبه، وصاحب الحق مخير في مطالبة كل واحد منهما على حدة، وعلى سبيل الاجتماع، كذا في المضمرات، ولو أقر أحد المتفاوضين لمن لا تقبل شهادته له بدين بأن أقر لأبيه أو لابنه أو لأمه أو ما أشبه ذلك لم يصح إقراره في حق شريكه حتى لا يؤاخذ به شريكه في قول أبي حنيفة، وهو الأظهر، هكذا في المحيط. **(الفتاوى الهندية ۲/۳۰۹)**

نہیں ہوگا۔(۱)

دفعہ (۸): شرکت میں اگر کسی شریک کی جانب سے تعدی وقصور کے بغیر نقصان واقع ہوجائے یا مال ضائع ہوجائے تو وہ راس المال کے اندازہ پر شرکاء پر تقسیم کیا جائے گا۔(۲)

دفعہ (۹): اگر شرکت[1] میں منافعہ کی تقسیم راس المال کی مقدار کے مطابق طے کردی گئی ہو تو درست ہے۔ خواہ شرکاء کا راس المال باہم متساوی ہو یا متفاوت اور خواہ جملہ شرکاء کی کارکردگی مشروط کی گئی ہو یا صرف بعض کی۔(۳)

[1] شرکت: دونوں جگہ پر مطلق شرکت مراد نہیں بلکہ شرکت عنان مراد ہے کیونکہ شرکتِ مفاوضہ میں تساوی اموال ومنافع لازمی ہے۔ کما لا یخفی

(۱) وتصح (أي شركة العنان) مع التساوي في المال دون الربح وعكسه وببعض المال وخلاف الجنس ...... إلخ . (**كنز الدقائق صـ ۲۲۲**) وتفسد (الشركة) إن شرط لأحدهما دراهم مسماة من الربح . (**كنز الدقائق صـ ۲۲۳**) والربح في الشركة الفاسدة بقدر المال وإن شرط الفضل . (**كنز الدقائق صـ ۲۲٤**) قوله: (وتصح مع التساوي في المال دون الربح وعكسه) وهو التفاضل في المال والتساوي في الربح. (**البحرالرائق ۲۹۱/٥**) قوله: (وببعض المال) يعني يصح أن يعقدها كل واحد منهما ببعض ماله دون البعض ...... قوله: (وبخلاف الجنس) بأن يكون من أحدهما دنانير ومن الآخر دراهم لعدم اشتراط الخلط عندنا، فجازت في متحد الجنس ومختلفه. (**البحرالرائق ۲۹۳/٥**) قوله: (وتفسد إن شرط لأحدهما دراهم مسماة من الربح) لأنه شرط يوجب انقطاع حق الشركة فعساه لا يخرج إلا القدر المسمى لأحدهما . (**البحرالرائق ۲۹٦/٥**) قوله: (والربح في الشركة الفاسدة بقدر المال وإن شرط الفضل)؛ لأن الربح فيه تابع للمال فيقدر بقدره . (**البحر الرائق ۳۰۷/٥**)

(۲) الضرر والخسار الواقع بلا تعد ولا تقصير منقسم على كل حال على مقدار رأس المال، وإذا شرط على وجه آخر فلا يعتبر. (**المجلة صـ ۲٦۳ مادة: ۱۳٦۹**) وأيهما هلك هلك من مال صاحبه، إن هلك في يده فظاهر، وكذا إن كان في يد الآخر؛ لأنه أمانة في يده بخلاف ما بعد الخلط حيث يهلك على الشركة؛ لأنه لا يتميز فيجعل الهلاك من المالين. (**البحرالرائق ۲۹٥/٥**)

(۳) إذا شرط الشريكان تقسيم الربح بينهما على مقدار رأس المال سواء كان رأس المال متساوياً أو متفاضلاً فيكون صحيحاً، ويقسم الربح بينهما على مقدار رأس المال كما شرطا، سواء شرط عمل الاثنين أو شرط عمل الواحد وحده إلا أنه إذا شرط عمل واحد وحده فيكون رأس مال الآخر في يده في حكم البضاعة. (**المجلة صـ ۲٦۳ مادة: ۱۳۷۰**)
قوله: (وتصح مع التساوي في المال دون الربح وعكسه) وهو التفاضل في المال والتساوي في الربح ...... لأن الربح كما يستحق بالمال يستحق بالعمل كما في المضاربة ...... وقد أطلق المصنف تبعاً للهداية جواز التفاضل في الربح مع التساوي في المال، وقيده في التبيين وفتح القدير بأن يشترطا الأكثر للعامل منهما أو لأكثرهما عملاً، أما إن شرطاه للقاعد أو لأقلهما عملاً فلا يجوز، ولم يشترط المصنف لاستحقاق الربح المشروط اجتماعهما على العمل؛ لأنه غير شرط لتضمنها الوكالة ...... وفي المحيط: ثم المسألة على ثلاثة أوجه: الأول: أن يشترطا العمل عليهما، والربح بينهما نصفين، والوضيعة على قدر رأس المال، فإن عمل أحدهما دون الآخر فالربح بينهما على ما شرطا، وإن شرطا العمل على أحدهما ينظر؛ إن شرطا العمل على أكثرهما ربحاً جاز، وإن شرطاه على أقلهما ربحاً خاصة لا يجوز، والربح بينهما على قدر رأس مالهما، اهـ . (**البحرالرائق ۲۹۱/٥، ۲۹۲-۲۹۳**)

دفعہ(۱۰): اگر متساوی سرمایہ کے شرکاء میں سے کسی نے اپنے لئے زائد منافع لینے کی شرط رکھی تو اگر سب شرکاء کی کارکردگی شرط کی گئی ہے تو درست ہے لیکن اگر شریک دو ہوں اور یہ شرط ٹھہر گئی کہ کام صرف ایک ہی کرے گا اور کام کرنے والا وہی ہو جس کے لئے زائد حصہ نفع کا رکھا گیا ہے تو یہ شرکت بھی درست ہے لیکن اگر کام کرنے والا وہ ہے جس کا نفع دوسرے شریک سے کم طے ہوا ہے تو یہ صحیح نہیں اور منافعہ سرمایہ کے اندازے پر تقسیم ہوگا۔(۱)

باب سوم
وقف کے بیان میں

دفعہ(۱): تعریف: امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک وقف کی تعریف یہ ہے کہ وقف کنندہ کی ملک موقوف جائیداد پر بدستور قائم رکھتے ہوئے اس کی آمدنی کو کسی مصرف خیر میں صدقہ کر دیا جائے اس لئے جب تک وقف وصیت کی شکل میں نہ ہو یا حاکم نے اس کے وقف ہونے کا حکم نہ لگایا ہو اس وقت تک واقف وقف سے رجوع بھی کر سکتا ہے اور وقف کو فروخت بھی کر سکتا ہے۔(۲)

---

(۱) لو كان المال منهما في شركة العنان والعمل على أحدهما إن شرطا الربح على قدر رؤس أموالهما جاز، ويكون ربحه له ووضيعته عليه، وإن شرطا الربح للعامل أكثر من رأس ماله جاز على الشرط، ويكون مال الدافع عند العامل مضاربة، ولو شرطا الربح للدافع أكثر من رأس ماله لم يصح الشرط ويكون مال الدافع عند العامل بضاعة ولكل واحد منهما ربح ماله، كذا في السراجية. **(الفتاوى الهندية ۲/۳۲۰)**

إذا تساوى الشريكان في رأس المال وشرطا من الربح حصة زائدة لأحدهما مثلاً كثلثي الربح، وكان أيضاً عمل الاثنين مشروطاً، فالشركة صحيحة، والشرط معتبر، أما إذا شرط عمل أحدهما وحده فينظر إن كان العمل مشروطاً على الشريك الذي حصته من الربح زائدة فكذلك الشركة صحيحة، والشرط معتبر، ويصير ذلك الشريك مستحقاً ربح رأس ماله بماله، والزيادة بعمله...... وإن كان العمل مشروطاً على الشريك الذي حصته من الربح قليلة فهو غير جائز، ويقسم الربح بينهما على مقدار رأس المال...... إلخ. **(المجلة صـ ۲۶۳-۲۶٤ مادة: ۱۳۷۱)**

(۲) أما تعريفه (أي الوقف): فهو في الشرع عند أبي حنيفة -رحمه الله تعالى- حبس العين على ملك الواقف، والتصدق بالمنفعة على الفقراء، أو على وجه من وجوه الخير بمنزلة العواري، كذا في الكافي، فلا يكون لازماً، وله أن يرجع ويبيع، كذا في المضمرات، ولا يلزم إلا بطريقين: أحدهما: قضاء القاضي بلزومه، والثاني: أن يخرج مخرج الوصية فيقول: أوصيت بغلة داري هذه، فحينئذ يلزم الوقف، كذا في النهاية. **(الفتاوى الهندية ۲/۳۵۰)**

دفعہ (۲): امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک وقف کی تعریف یہ ہے کہ وقف کے بعد موقوفہ جائیداد واقف کی ملک سے خارج ہو کر خالص خداوند تعالیٰ کی ملکیت قرار پاتی ہے جس میں واقف کسی قسم کا تصرف از قسم بیع یا ہبہ نہیں کر سکتا اور نہ ہی وہ واقف کی موت کے بعد واقف کے ورثہ میں تقسیم ہو سکتی ہے۔ فتویٰ اسی قول پر ہے۔ (عالمگیری ۲/۳۵۰) لیکن وقف کے لئے چند شروط ہیں جن کے بغیر وقف درست نہیں۔[۱]

دفعہ (۳): شرط اول: صحت وقف کے لئے پہلی شرط یہ ہے کہ وقف کنندہ عاقل بالغ اور آزاد ہو۔ نابالغ مجنون اور غلام کا وقف کرنا صحیح نہیں۔[۲]

دفعہ (۴): شرط دوم: صحت وقف کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ صاحب وقف مرتد نہ ہو بلکہ صاحب مذہب وملت ہو خواہ مذہب اسلام ہو یا اور کوئی مذہب اسی بناء پر اسلامی حکومت کی غیر مسلم رعایا میں سے اگر کوئی شخص ایسے کام کے لئے اپنی جائیداد میں سے وقف کر دے جو اسلام اور ان کے مذہب میں نیکی کا کام ہو مثلاً اپنی اولاد پر وقف کر دے یا عام فقراء پر یا صرف اپنے مذہب کے فقراء پر تو درست ہے۔[۳]

---

(۱) وعندهما: حبس العين على حكم ملك الله تعالى على وجه تعود منفعته إلى العباد فيلزم ولا يباع ولا يوهب ولا يورث، كذا في الهداية، وفي العيون واليتيمة: أن الفتوى على قولهما، كذا في شرح الشيخ أبي المكارم للنقاية. **(الفتاوى الهندية ٢/٣٥٠)**

(۲) أما (الشرط) الذي يرجع إلى الواقف فأنواع: منها: العقل، ومنها: البلوغ، فلا يصح الوقف من الصبي والمجنون ...... ومنها: الحرية، فلا يملكه العبد. **(بدائع الصنائع ٨/٣٩٥)**

(۳) الحادي عشر: أن يكون للواقف ملة، فلا يصح وقف المرتد إن قتل أو مات على ردته، وإن أسلم صح ...... وأما الإسلام فليس من شرطه فصح وقف الذمي بشرط كونه قربة عندنا وعندهم، كما لو وقف على أولاده أو على الفقراء أو على فقراء أهل الذمة، فإن عمم جاز الصرف إلى كل فقير مسلم أو كافر، وإن خصص فقراء أهل الذمة اعتبر شرطه كما نص عليه الخصاف، كالمعتزلي إذا خص أهل الاعتزال. **(البحرالرائق ٥/٣١٦)**

وفي الفتح: لو وقف المرتد فقتل أو مات أو ارتد المسلم بطل وقفه، ولا يصح وقف مسلم أو ذمي على بيعة أو حربي، قيل: أو مجوسي، وجاز على ذمي؛ لأنه قربة حتى لو قال: على أن من أسلم من ولده أو انتقل إلى غير النصرانية فلا شيء له لزم شرطه على المذهب. **(الدرالمختار ٤/٣٤٢-٣٤٣)**

(قوله: قيل: أو مجوسي) أشار إلى أن الصحيح صحة الوقف عليه ابتداء، كما اختاره في القنية، وفي الإسعاف: لو وقف نصراني مثلاً على مساكين أهل الذمة جاز صرفها لمساكين اليهود والمجوس لكونهم من أهل الذمة، ولو عين مساكين أهل دينه تعينوا، ولو صرفها القيم إلى غيرهم ضمن، وإن كان أهل الذمة ملة واحدة لتعين الوقف بمن يعينه الواقف. **(ردالمحتار ٤/٣٤٢)**

دفعہ(۵): مجوسی اگر آتش خانہ پر یا یہودی وعیسائی اپنے گرجاؤں پر اپنے مال سے وقف کر چکے ہوں اوراب وہ ذمی ہو گئے ہوں یعنی اسلامی حکومت کی رعایا بن چکے ہوں تو ان کے سابق وقف کو برقرار رکھا جائے گا۔(۱)

دفعہ(۶): شرط سوم: صحتِ وقف کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ واقف مال موقوف کا مالک ہو غصب کردہ مال کا وقف یا موہوب مال کا وقف قبضہ میں لانے سے پیشتر یا بطور وصیت دیئے ہوئے مال کا وقف وصیت کنندہ کی موت سے قبل یا ضبط کردہ زمین کا وقف صحیح نہیں کیونکہ ان سب صورتوں میں وقف کنندہ مال کا مالک نہیں۔(۲)

دفعہ(۷): شرط چہارم: صحت وقف کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ موقوف مال معلوم ہو مجہول نہ ہو۔ اگر کسی نے اپنی زمین کا کچھ حصہ وقف کیا جس کا تعین اس نے نہیں کیا تو یہ وقف جہالت کی وجہ سے درست نہیں۔(۳)

دفعہ(۸): شرط پنجم: صحت وقف کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ واقف ایسا ہو جس کو حاکم نے بوجہ قرض یا فاترالعقل ہونے کے تصرفات سے بند نہ کیا ہو ورنہ وقف درست نہیں۔(۴)

دفعہ(۹): شرط ششم[۱]: صحت وقف کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ اگر مسجد یا مقبرہ کے لئے مشترک زمین میں سے وقف کرنا ہو تو وقف جب صحیح ہوگا کہ اس زمین سے زیر وقف حصہ پہلے جدا کر کے پھر اس کو وقف کر دیا جائے۔

[۱] شرط ششم: اس کا حاصل یہ ہے کہ اگر کوئی شخص مشترک زمین میں سے مسجد یا مقبرہ کے لئے وقف کرنا چاہے تو یہ وقف کرنا اتفاقاً درست نہیں بلکہ تقسیم وقبضہ کے بعد ایسا کرنا درست ہوگا۔

---

(۱) وفي الحاوي: وقف المجوسي على بيت النار واليهودي والنصراني على البيعة والكنيسة باطل، إذا كان في عهد الإسلام، وما كان منها في أيام الجاهلية مختلف فيه، والأصح أنه إذا دخل في عهد عقد الذمة لا يتعرض، اهـ. **(البحرالرائق ٥/٣١٧)**.

(۲) الخامس من شرائطه: الملك وقت الوقف حتى لو غصب أرضاً فوقفها ثم اشتراها من مالكها ودفع الثمن إليه أو صالح على مال دفعه إليه، لا تكون وقفاً؛ لأنه إنما ملكها بعد أن وقفها...... وذكر أيضاً أن الموهوب له لا يصح وقفه قبل القبض، ولو قبض بعده والموصى له كذلك قبل الموت. **(البحرالرائق ٥/٣١٤، ٣١٥)**

(۳) السادس: عدم الجهالة، فلو وقف من أرضه شيئاً ولم يسمه كان باطلاً. **(البحرالرائق ٥/٣١٥)**

(٤) السابع: عدم الحجر على الواقف لسفه أو دين، كذا أطلقه الخصاف. **(البحرالرائق ٥/٣١٥)**

دفعہ (۱۰): مسجد ومقبرہ کے علاوہ کسی دوسرے کار خیر میں اگر کوئی مشترک چیز وقف کرنا مطلوب ہو اور وہ چیز نا قابل تقسیم نہیں تو یہ وقف بالاتفاق جائز ہے اور اگر قابل تقسیم ہو تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس کا وقف کرنا بھی صحیح ہے۔(۱)

فتوی اسی پر ہے۔ اور امام محمدؒ کے نزدیک صحیح نہیں مشائخ بلخ نے قول ابی یوسفؒ اور مشائخ بخاری نے امام محمدؒ کے قول کو ترجیح دی ہے۔(۲)

دفعہ (۱۱): شرط ہفتم: صحتِ وقف کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ واقف موقوف چیز کی فروخت کرنے اور اس کی رقم کو اپنے صرف میں لانے کی شرط نہ لگائے ورنہ صحیح نہ ہوگا۔(۳)

دفعہ (۱۲): شرط ہشتم: وقف کے لئے دوام شرط ہے خواہ اس کا تذکرہ وقف نامہ میں ہو یا نہ بلکہ اس کے خلاف کی بھی اگر تصریح ہو تو وقف دائم اور ابدی متصور ہوگا مثلاً اگر کسی نے کوئی مکان ایک دن یا ایک مہینہ یا کسی مقرر وقت تک کے لئے وقف کردیا تو وقف صحیح ہے اور قانوناً دائمی اور ہمیشہ کے وقف متصور ہوگا۔(٤)

---

(۱) الشيوع فيما لا يحتمل القسمة لا يمنع صحة الوقف بلا خلاف، ألا يرى أنه لو وقف نصف الحمام يجوز وإن كان مشاعاً، كذا في الظهيرية، وقف المشاع المحتمل للقسمة لا يجوز عند محمد -رحمه الله تعالى- وبه أخذ مشائخ بخاري، وعليه الفتوى، كذا في السراجية، والمتأخرون أفتوا بقول أبي يوسف -رحمه الله تعالى- أنه يجوز، وهو المختار، كذا في خزانة المفتين، واتفقا على عدم جعل المشاع مسجداً أو مقبرة مطلقاً، سواء كان مما لا يحتمل القسمة أو يحتملها، هكذا في فتح القدير. **(الفتاوى الهندية ٢/٣٦٥)**

(۲) وفي الخلاصة: ومشائخ بلخ يفتون بقول أبي يوسف . وقال الصدر الشهيد: والفتوى على قول محمد، وفي شرح المجمع: أكثر فقهاء الأمصار أخذوا بقول محمد، والفتوى عليه، وفي فتح القدير: وقول أبي يوسف أوجه عند المحققين، وفي المنية: الفتوى على قول أبي يوسف، وهذا قول مشائخ بلخ، وأما البخاريون فأخذوا بقول محمد. **(البحر الرائق ٥/٣٢٨)**

(۳) (ومنها) أن لا يذكر معه اشتراط بيعه، وصرف الثمن إلى حاجته، فإن قاله لم يصح الوقف في المختار، كما في البزازية، كذا في النهر الفائق. **(الفتاوى الهندية ٢/٣٥٦)**

وإن لم يذكر معه اشتراط بيعه وصرف الثمن إلى حاجته، فإن قال لم يصح الوقف في المختار، كما في البزازية. **(النهر الفائق ٣/٣١١)**

(٤) (ومنها) التأبيد، وهو شرط على قول الكل، ولكن ذكره ليس بشرط عند أبي يوسف -رحمه الله تعالى- وهو الصحيح، هكذا في الكافي، رجل وقف داره يوماً أو شهراً أو وقتاً معلوماً ولم يزد على ذلك جاز الوقف، ويكون الوقف مؤبداً، ولو قال: أرضي هذه صدقة موقوفة شهراً فإذا مضى شهر فالوقف باطل، كان الوقف باطلاً في الحال في قول هلال؛ لأن الوقف لا يجوز إلا مؤبداً، فإذا كان التأبيد شرطاً لا يجوز مؤقتاً، كذا في فتاوى قاضي خان، إن قال: أرضي هذه صدقة موقوفة بعد موتي سنة، ولم يزد عليه، جاز الوقف مؤبداً على الفقراء؛ لأن فيه معنى الوصية، كذا في محيط السرخسي . **(الفتاوى الهندية ٢/٣٥٦)**

دفعہ (۱۳): مندرجہ ذیل اشیاء کا وقف کرنا قانوناً درست ہے۔ زمین، حویلی، دکان، بیل کا جوڑا اور کھیتی کے آلات بضمن وقف کی زمین، گھوڑے، ہتھیار یا ایسی دیگر منقول اشیاء جن کی وقف کرنے کا رواج چلا آتا ہو۔ مثلاً پھاوڑہ، جنازہ کی چارپائی یا کپڑا۔ تلاوت کے لئے قرآن شریف امام محمدؒ کے نزدیک ان سب کا وقف کرنا درست ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ اسی طرح کتب دینیہ کا وقف برقول مفتی بہ درست ہے۔[۱]

دفعہ (۱۴): اگر واقف نے یہ شرط لگائی کہ میری زندگی تک وقف کی آمدنی اور تصرف میرے لئے ہوگا اور بعد میں فقراء کے لئے تو یہ درست ہے لیکن واقف کے مرنے کے بعد مساکین میں آمدنی صرف ہوگی۔[۲]

دفعہ (۱۵): اگر واقف نے آمدنی وقف کے متعلق یہ شرط لگائی کہ میری اولاد پر صرف ہوگی تو درست ہے اور آمدنی ذکور اور اناث دونوں پر صرف ہوگی لیکن اگر اس نے ذکور اولاد پر صرف ہونے کی شرط لگائی ہو تو پھر اناث اولاد پر صرف نہ ہوگی۔[۳]

دفعہ (۱۶): واقف نے اگر کوئی چیز دو بیٹوں پر اور ازاں بعد ان کی اولاد پر وقف کردی اور ان دونوں بیٹوں میں سے ایک مرگیا تو زندہ بیٹے کو وقف کی آمدنی کا نصف دیا جائے گا اور فوت شدہ بیٹے کا نصف حصہ اس کی اولاد کی بجائے فقراء میں صرف ہوگا۔ ہاں! جب دوسرا زندہ بیٹا بھی فوت ہوگا تو پھر کل آمدنی دونوں

---

(۱) يجوز وقف العقار مثل الأرض والدور والحوانيت، كذا في الحاوي، وكذا يجوز كل ما كان تبعاً له من المنقول، كما لو وقف أرضاً مع العبيد والثيران والآلات للحرث، كذا في محيط السرخسي .... وأما وقف المنقول كراعاً أو سلاحاً يجوز، وفيما سوى ذلك إن كان شيئاً لم يجر التعارف بوقفه كالثياب والحيوان لا يجوز عندنا، وإن كان متعارفاً كالفأس والقدوم والجنازة وثيابها، وما يحتاج إليه من الأواني والقدور في غسل الموتى، والمصاحف لقراءة القرآن، قال أبو يوسف -رحمه الله تعالى- أنه لا يجوز، وقال محمد -رحمه الله تعالى- يجوز، وإليه ذهب عامة المشائخ -رحمهم الله تعالى- منهم: الإمام السرخسي، كذا في الخلاصة، وهو المختار، والفتوى على قول محمد -رحمه الله تعالى- كذا قال شمس الأئمة الحلواني، كذا في مختار الفتاوى......واختلف الناس في وقف الكتب، جوزه الفقيه أبو الليث، وعليه الفتوى، كذا في فتاوى قاضي خان. **(الفتاوى الهندية ۳٦۱/۲)**

(۲) قوله: (وإن جعل الواقف غلة الوقف لنفسه أو جعل الولاية إليه صح) أي لو شرط عند الإيقاف ذلك اعتبر شرطه، أما الأول فهو جائز عند أبي يوسف، ولا يجوز على قياس قول محمد من اشتراط التسليم إلى المتولي عنده، وقيل: إن الاختلاف بينهما بناء على اشتراط القبض والإفراز، وقيل: هي مسألة مبتدأة، فالخلاف فيما إذا شرط البعض لنفسه في حياته، وبعد موته للفقراء، وفيما إذا شرط الكل لنفسه في حياته، وبعده للفقراء. **(البحرالرائق ۳٦۸/۵)**

(۳) فإذا وقف على ولده شمل الذكر والأنثى، وإن قيده بالذكر لا تدخل الأنثى كالابن. **(البحرالرائق ۳۷۰/۵)**

بیٹوں کی اولاد میں صرف ہوگی۔(۱)

دفعہ(۱۷): دفعہ اگر واقف نے وقف میں یہ شرط لگائی کہ مجھے یہ اختیار ہوگا کہ موقوف چیز کو جب چاہوں اپنے لئے رکھوں اور اس کے عوض میں دوسری چیز وقف کردوںؒ تو وقف بالاتفاق درست ہے۔ نیز اگر یہ شرط لگائی کہ میں وقف کو فروخت کر کے اس کے زرِ ثمن سے دوسری چیز خرید کر کے وقف کرسکوں گا تو بھی درست ہے اور دوسری چیز ان شرائط کے ماتحت وقف شدہ تصور ہوگی جو وقف اول کی شرائط ہیں اور جدید وقف کرنے کی ضرورت نہیں۔(۲)

دفعہ(۱۸): واقف نے اگر یہ شرط کردی ہو کہ متولی وقف میری اولاد یا اولاد الاولاد سے ہوگا تو حاکم کسی دوسرے شخص کو متولی نہیں بنا سکتا الا اس صورت میں کہ اس کی اولاد سے خیانت ثابت ہوجائے۔(۳)

دفعہ(۱۹): واقف کی اولاد میں جب تک قابل تولیت شخص موجود ہو تو کسی اجنبی شخص کو متولی بنانا حاکم کے لئے جائز نہیں۔ اگر اولاد میں کوئی قابل شخص نہ مل سکے تو دوسرے اجنبی شخص کو عارضی طور پر متولی بنانا جائز

ؒ بحر میں ہے کہ استبدال صرف امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جائز ہے۔ امام محمدؒ اس کے قائل نہیں۔ كذا في الشامي (٤)

(١) ولو وقف على ولديه ثم على أولادهما، فمات أحدهما كان للآخر النصف، ونصف الميت للفقراء لا لولده، فإذا مات الآخر صرف الكل إلى أولاد الأولاد. **(البحرالرائق ٥/٣٧٠)**

(٢) وفرع في الهداية على الاختلاف بين الشيخين شرط الاستبدال لنفسه، فجوزه أبو يوسف، وأبطل محمد الشرط وصحح الوقف ...... فيصح شرط ولاية الاستبدال وإن لم يكن للحال ضرورة داعية إلى الاستبدال ......ولو شرط أن يبيعها ويشتري بثمنها أرضاً أخرى ولم يزد صح استحساناً، وصارت الثانية وقفاً بشرائطه الأولى، ولا يحتاج إلى إيقافها. **(البحرالرائق ٥/٣٧٠-٣٧١)**

(٣) ولا ينافي هذا ما قدمه المؤلف في أوائل الموضع الأول عن جامع الفصولين من أنه لو شرط الواقف كون المتولي من أولاده وأولادهم، ليس للقاضي أن يولي غيرهم بلا خيانة، ولو فعل لا يصير متولياً، اهـ. **(منحة الخالق ٥/٣٨٩)**

وفي جامع الفصولين من الثالث عشر: القاضي لا يملك نصب وصي وقيم مع بقاء وصي الميت وقيمه، إلا عند ظهور الخيانة منهما، ومن الفصل الأول معزياً إلى فوائد شيخ الإسلام برهان الدين: شرط الواقف أن يكون المتولي من أولاده وأولاد أولاده، هل للقاضي أن يولي غيره بلا خيانة ؟ ولو ولاه هل يصير متولياً؟ قال: لا، اهـ. **(البحرالرائق ٥/٣٧٩)**

(٤) ......ولهذا قال في البحر: وفرع في الهداية على الاختلاف بين الشيخين شرط الاستبدال لنفسه، فجوزه أبو يوسف، وأبطله محمد، وفي الخانية: الصحيح قول أبي يوسف، اهـ. **(ردالمحتار ٤/٣٨٥)**

ہے لیکن جب بھی واقف کی اولاد میں قابل شخص پیدا ہو تو اسی کو متولی وقف[ا] بنایا جائے گا۔(۱)

دفعہ (۲۰): کسی مسجد کا امام یا مؤذن مقرر کرنا بر قول راجح بانی مسجد کا حق ہے لیکن اگر وہ کسی ناموزوں شخص کا تقرر کرنا چاہے تو پھر اہل محلّہ کا حق ہے۔(۲)

دفعہ (۲۱): متولی وقف اگر خائن ثابت ہو تو حاکم اس کو معزول کر سکتا ہے اگر چہ واقف نے اس کو معزول نہ کرنے کی شرط لگائی ہو کیونکہ ایسی شرط قانون شرع کے خلاف ہے اس سے معلوم ہوا کہ یہ قول کہ شرط واقف نص شارع کی طرح ہے یہ علی العموم درست نہیں۔(۳)

دفعہ (۲۲): وقف بناء بر قول مفتیٰ بہ نفس قول و تحریر سے تام ہو جاتا ہے اگر چہ متولی وقف کو تسلیم کرنے اور قبضہ دلانے کی نوبت نہ آئی ہو۔(۴)

[ا] واضح رہے کہ یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ واقف نے یہ شرط لگادی ہو کہ متولی وقف میری اولاد میں سے افضل شخص ہوگا۔ تو اولاد میں اگر کوئی بھی تولیت کا اہل نہ مل سکے تو ایسی صورت میں اجنبی کو تولیت سپرد کی جا سکے گی۔(۵)

---

(۱) ثم قال في الإسعاف: ولو جعل الولاية لأفضل أولاده وكانوا في الفضل سواء تكون لأكبرهم سناً، ذكراً كان أو أنثى ...... وهكذا الحكم لو لم يكن فيهم أحد أهلاً لها، فإن القاضي يقيم أجنبياً إلى أن يصير منهم أحد أهلاً فترد إليه.
(البحرالرائق ٥/٣٨٧-٣٨٨) إذا مات الواقف ولم يجعل ولايته إلى أحد ولا يجعله من الأجانب ما دام يجد من أهل بيت الواقف من يصلح لذلك، إما لأنه أشفق أو لأن من قصد الواقف نسبة الوقف إليه، وذلك فيما ذكرنا. فإن لم يجد فمن يصلح من الأجانب، فإن أقام أجنبياً ثم صار من ولده من يصلح صرفه إليه، كذا في الإسعاف. **(البحرالرائق ٥/٣٨٩)**

(۲) وفي فتح القدير وغيره: وأما نصب المؤذن والإمام فقال أبو نصر: لأهل المحلة، وليس الباني أحق منهم بذلك، وقال أبوبكر الإسكاف: الباني أحق بنصبهما من غيره كالعمارة. قال أبو الليث: وبه نأخذ إلا أن يريد إماماً ومؤذناً والقوم يريدون الأصلح فلهم أن يفعلوا ذلك اهـ. **(البحرالرائق ٥/٣٨٩)**
(الباني) للمسجد (أولى) من القوم (بنصب الإمام والمؤذن في المختار إلا إذا عين القوم أصلح ممن عينه) الباني.
(الدرالمختار ٤/٤٣٠)

(۳) قوله: (وينزع لو خائناً كالوصي وإن شرط أن لا ينزع) أي ويعزل القاضي الواقف المتولي على وقفه لو كان خائناً كما يعزل الوصي الخائن نظراً للواقف واليتيم، ولا اعتبار بشرط الواقف أن لا يعزله القاضي والسلطان؛ لأنه شرط مخالف لحكم الشرع فبطل. واستفيد منه أن للقاضي عزل المتولي الخائن غير الواقف بالأولى. **(البحر الرائق ٥/٤١١)**

(٤) وجعله أبو يوسف كالإعتاق ...... واختلف الترجيح والأخذ بقول الثاني أحوط وأسهل. بحر. وفي الدرر وصدر الشريعة: وبه يفتى. **(الدر المختار ٤/٣٤٩، ٣٥١)**
قوله: (وجعله أبو يوسف كالإعتاق) فلذلك لم يشترط القبض والإفراز ...... قوله: (واختلف الترجيح) مع التصريح في كل منهما بأن الفتوى عليه، لكن في الفتح: أن قول أبي يوسف أوجه عند المحققين. **(ردالمحتار ٤/٣٤٩، ٣٥١)**

(٥) ولو جعل الولاية لأفضل أولاده ...... وهكذا الحكم، لو لم يكن فيهم أحد أهلاً لها، فإن القاضي يقيم أجنبياً...... إلخ.
(البحرالرائق ٥/٣٨٧-٣٨٨)

دفعہ (۲۳): اگر متعدد اوقاف کا واقف اور مصرف ایک ہو تو وقف کی فاضل رقم دوسرے وقف کے مصرف پر خرچ کرنا جائز ہے۔[1]

دفعہ (۲۴): منافع وقف سے اگر کوئی جائداد خریدی گئی ہو تو وہ وقف نہیں بلکہ اس کا بیع جائز ہے لیکن اس کا تصدق کرنا ضروری ہے۔ (فتاوی انقرویہ)

باب چہارم
سلم کے بیان میں

دفعہ (۱): تعریف: سلم اس کو کہا جاتا ہے کہ مشتری بائع کو نقد رقم دے کر ایک مقررہ میعاد پر بائع سے ایسی چیز خرید لے جو دونوں کے درمیان مکمل طور پر متعین ہو چکی ہو اس چیز کو مسلم فیہ بائع کو مسلم الیہ اور مشتری کو رب السلم کہا جاتا ہے۔[2]

دفعہ (۲): سلم شرعی قانون کے مطابق صرف مندرجہ ذیل اشیاء میں درست ہے۔ مکیلات، موزونات، مذروعات، معدودات متقاربہ جن کی مقدار کا تعین پیمانہ، وزن اور تعداد کے لحاظ سے کیا جا چکا ہو۔[3]

---

(۱) (اتحد الوقف والجهة وقل مرسوم بعض الموقوف عليه) بسبب خراب وقف أحدهما (جاز للحاكم أن يصرف من فاضل الوقف الآخر عليه) لأنهما حينئذ كشيء واحد. (الدرالمختار ٤/٣٦٠)

قوله: (اتحد الواقف والجهة) بأن وقف وقفين على المسجد، أحدهما على العمارة والآخر إلى إمامه أو مؤذنه، والإمام والمؤذن لا يستقر لقلة المرسوم للحاكم الدين أن يصرف من فاضل وقف المصالح والعمارة إلى الإمام والمؤذن باستصواب أهل الصلاح من أهل المحلة إن كان الوقف متحداً؛ لأن غرضه إحياء وقفه، وذلك يحصل بما قلنا. (ردالمحتار ٤/٣٦٠)

(۲) السلم: شرعاً: اسم لعقد يوجب الملك في الثمن عاجلاً، وفي المثمن آجلاً، فالمبيع يسمى مسلماً فيه، والثمن رأس المال، والبائع يسمى مسلماً إليه، والمشتري رب السلم. (الجرجاني) (القاموس الفقهي صـ ۱۸۲)

(۳) ما أمكن ضبط صفته ومعرفة قدره صح السلم فيه وما لا فلا، فيصح في المكيل والموزون المثمن والعددي المتقارب كالجوز والبيض والفلس واللبن والآجر إن سمي ملبن معلوم، والذرعي كالثوب إن بين الذراع، والصفة والرقعة والصنعة. (كنزالدقائق صـ ۲۵۳-۲۵٤)

البسلم إنما يكون صحيحاً في الأشياء التي تقبل بالقدر والوصف كالجودة والخسة. المكيلات والموزونات والمزروعات تتعين مقاديرها بالكيل والوزن والذرع. العدديات المتقاربة كما تتعين مقاديرها بالعد تتعين بالكيل والوزن أيضاً. (المجلة صـ ۷٤ مادة: ۳۸۱-۳۸۳)

دفعہ (۳): اینٹ پختہ یا خام میں قالب کی تعینی بھی ضروری ہے اور مذروعات یعنی کپڑوں میں طول وعرض کے علاوہ موٹا، پتلا اور جس چیز یا جس کارخانہ سے بنا ہو اس کی تعیین بھی ضروری ہے۔(۱)

دفعہ (۴): صحتِ سلم کے لئے مندرجہ ذیل شرائط کی پابندی ضروری ہے۔ مبیع کا بیان جنس مثلاً گیہوں ہے یا چاول۔ بیان نوع مثلاً کس قسم کی ہے مثلاً آبی زمین کا یا خشکابہ کا، بیان صفت: اعلیٰ یا معمولی۔ بیان مقدار[۱]، تعیین ثمن، تعیین وقت ادائیگی[۲] مبیع، تعیین مکان[۳] ادائیگی مبیع، زرثمن کی فوری ادائیگی[۴]، مبیع کا وقت عقد سے لے کر وقت ادائیگی تک بازاروں میں دستیاب ہونا اگر ان شرائط میں کوئی شرط متحقق نہ ہوئی تو سلم باطل ہو جائے گا۔(۲)

[۱] بیان مقدار: کہ اتنے سن یا اتنے من یا اتنے گز۔ [۲] وقت ادائیگی: ادائیگی طبع اور سودا کرنے کی درمیانی مدت کا کم از کم ایک ماہ ہونا لازمی ہے۔ علیہ الفتوی کذافی المحیط۔(۳) [۳] تعین مکان: یہ جب ہے کہ مسلم فیہ بوجھل چیز ہو کہ اس کے اٹھوانے کے لئے مزدور یا گاڑی وغیرہ کی ضرورت پڑتی ہو ورنہ تعین مکان ادائیگی ضروری نہیں جیسے مشک، موتی وغیرہ مسلم فیہ ہوں تو تعین مکان مذکور ضروری نہیں۔(۴) [۴] فوری ادائیگی: اس سے مراد یہ ہے کہ سودا ہو جانے کے بعد مشتری اور بائع کے علیحدہ علیحدہ ہونے سے قبل ادائیگی زر مذکور ہو جانی چاہئے اگر دس میل بھی اکٹھے چلتے گئے اور تا حال ثمن ادا نہیں کیا تو حرج نہیں کیونکہ علیحدگی نہیں ہوئی۔(۵)

---

(۱) ما كان من العدديات كاللبن والآجر يلزم أن يكون قالبه أيضاً معيناً. الكرباس والجوخ وأمثالهما من المزروعات يلزم تعيين طوله وعرضها ورقتها ومن أي شيء تنسج، ومن نسج أي محل هي. **(المجلة صـ ۷۵ مادة: ۳۸۴-۳۸۵)**

(۲) يشترط لصحة السلم بيان جنس المبيع مثلاً إنه حنطة أو أرز أو تمر، ونوعه ككونه يسقى من ماء المطر (وهو الذي نسميه في عرفنا بعلاً) أو بماء النهر والعين وغيرهما (وهو ما يسمى عندنا سقياً) وصفته كالجيد والخسيس، وبيان مقدار الثمن والمبيع وزمان تسليمه ومكانه. **(المجلة صـ ۷۵ مادة: ۳۸۵)**

( ) أن يكون المسلم فيه مؤجلاً بأجل معلوم حتى إن سلم الحال لا يجوز، واختلف في أدنى الأجل الذي لا يجوز السلم بدونه، عن محمد -رحمه الله تعالى- أنه قدر أدناه بشهر، وعليه الفتوى، كذا في المحيط. **(الفتاوى الهندية ۳/۱۸۰)**

(۴) بيان مكان الإيفاء فيما له حمل ومؤنة كالبر ونحوه. **(الفتاوى الهندية ۳/۱۸۰)**

(۵) أن يكون مقبوضاً في مجلس السلم، سواء كان رأس المال ديناً أو عيناً عند عامة العلماء، وسواء قبض في أول المجلس أو في آخره؛ لأن ساعات المجلس لها حكم ساعة واحدة، وكذا لو لم يقبض حتى قاما يمشيان فقبض قبل أن يفترقا بأبدانهما جاز، كذا في البدائع. **(الفتاوى الهندية ۳/۱۷۹)**

باب پنجم
استصناع کے بیان میں

دفعہ (۱): تعریف: استصناع اس کو کہا جاتا ہے کہ مشتری بائع سے مقررہ اوصاف کے ماتحت ایک ایسی چیز خرید لے جو عقد کے وقت میں تیار نہیں بلکہ ایک مقررہ[1] میعاد پر تیار کر کے مشتری کو حوالہ کی جائے گی مثلاً کسی موچی سے جوتا، بوٹ، گورگابی مقررہ شرائط کے ماتحت کوئی چیز از قسم سامان جنگ یا برتن موٹر پوشاک بنوانا۔(۱)

دفعہ (۲): تمام اشیاء میں استصناع جائز ہے جن میں حسب رواج استصناع کا لوگوں میں عمل درآمد چلا آتا ہے اور اگر تعامل نہ ہو تو بیان مدت کے بعد اس کو سلم تصور کیا جائے گا جن میں شرائط سلم کی پابندی ضروری ہے۔(۲)

دفعہ (۳): استصناع میں اس قدر اوصاف کا بیان کرنا ضروری ہے جس سے خریدار کا پورا منشاء معلوم ہو سکے فوری رقم ثمن دینا ضروری نہیں۔ تیار کردہ چیز اگر خریدار کے بیان کردہ اوصاف کے مطابق نہ ہو تو

---

[1] یہ صاحبین کی رائے ہے امام صاحب کے نزدیک اگر استصناع میں وقت مقرر کر دیا گیا تو یہ معاملہ سلم بن جائے گا اس میں شرائط سلم کی رعایت ضروری ہوگی البتہ اگر جلدی تیار کرنے کے لئے مثلاً یوں کہہ دے کہ بس ایک دو دن میں تیار کر دو تو اس میں حرج نہیں۔(۳)

---

(۱) وإذا قال شخص لأحد من أهل الصنائع: اصنع لي الشيء الفلاني بكذا قرشاً، وقبل الصانع ذلك انعقد البيع استصناعاً، مثلاً لو أرى المشتري رجله لخفاف وقال له: اصنع لي زوجي خف من نوع السختيان الفلاني بكذا قرشاً، وقبل الصانع أو تقاول مع نجار على أن يصنع له زورقاً أو سفينة، وبين له طولها وعرضها وأوصافها اللازمة وقبل النجار انعقد الاستصناع، كذا لو تقاول مع صاحب معمل أن يصنع له كذا بندقية كل واحدة بكذا قرشاً، وبين الطول والحجم وسائر أوصافها اللازمة، وقبل صاحب المعمل انعقد الاستصناع. **(المجلة صـ ۷۵-۷۶ مادة: ۳۸۸)**

(۲) كل شيء تعومل استصناعه يصح فيه إلا الاستصناع على الإطلاق، وأما ما لم يتعامل باستصناعه إذا بين فيه المدة صار سلماً، وتعتبر فيه حينئذ شروط السلم، وإذا لم يبين فيه المدة كان من قبيل الاستصناع أيضاً. **(المجلة صـ ۷۶ مادة: ۳۸۹)**

(۳) وإن ضرب الأجل فيما للناس فيه تعامل صار سلماً عند أبي حنيفة -رحمه الله تعالى- حتى لا يجوز إلا بشرائط السلم، ولا يثبت فيه الخيار، وعندهما يبقى استصناعاً، ويكون ذكر المدة للتعجيل، وإن ضرب الأجل فيما لا تعامل فيه صار سلماً بالإجماع، كذا في الجامع الصغير، هذا إذا كان ضرب المدة على وجه الاستمهال بأن قال: شهراً أو ما أشبه ذلك، أما إذا ذكر على وجه الاستعجال بأن قال: على أن تفرغ منه غداً أو بعد غد لا يصير سلماً في قولهم جميعاً، كذا في الصغرى. **(الفتاوى الهندية ۲۰۸/۳)**

خریدار کو یہ اختیار حاصل ہے کہ واپس کردے[1]۔ لیکن اگر اس کے منشاء کے مطابق چیز تیار ہوئی ہو تو خریدار کو واپس کرنے کا اختیار نہیں یہ امام ابو یوسفؒ کی رائے ہے اور یہی مختار[2] ہے۔(۱)

باب ششم

شفعہ کے بیان میں

دفعہ(۱): تعریف: شفعہ ایک ایسی فروخت کردہ چیز[3] کی جبری کا نام ہے جس کے ساتھ شفیع کا ترجیحی حق خرید متعلق ہو۔(۲)

دفعہ(۲): شفعہ کے لئے یہ ضروری شرط ہے کہ جس فروخت کردہ چیز پر شفعہ کا دعویٰ ہو اس کی صحیح بیع[4] ہو چکی ہو اور وہ شخصی ملکیت ہو اور زمین ہو۔ جس قطعہ زمین کی بیع قانوناً صحیح نہیں جیسے اوقاف وغیرہ اس پر شفعہ نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ زمین کے علاوہ کشتی، جہاز اور تمام منقولات پر شفعہ کرنا درست نہیں وقف زمین اور

۱۔ چیز بیان کردہ اوصاف کے مطابق ہے یا نہیں دونوں صورتوں میں خریدار کو واپسی کا اختیار حاصل ہے لیکن اظہار رضامندی سے پہلے پہلے اگر ایک مرتبہ اظہار رضامندی کر دیا تو اب اختیار نہیں۔ ۲۔ اس کے مختار ہونے میں کلام ہے صحیح امام صاحب کا مذہب ہے جو اوپر درج ہوا۔(۳)
۳۔ چیز: چیز کی بجائے اگر قطعہ زمین فرماتے تو زیادہ مناسب تھا کیونکہ منقولات میں شفعہ نہیں ہوتا۔(۴) ۴۔ صحیح بیع: یعنی بیع فاسد نہ ہو نیز یہ کہ بائع نے اس بیع میں اپنے لئے خیار فسخ نہ رکھا ہو یعنی بیع بشرط الخیار للبائع نہ ہو۔(۵)

(۱) يلزم في الاستصناع وصف المصنوع وتعريفه على الوجه الموافق للمطلوب. لا يلزم في الاستصناع دفع الثمن حالاً أي وقت العقد. إذا انعقد الاستصناع فليس لأحد العاقدين الرجوع، وإذا لم يكن المصنوع على الأوصاف المطلوبة المبينة كان المستصنع مخيراً. (**المجلة صـ ٧٦ مادة: ٣٩٠-٣٩٢**)

(۲) الشفعة: شرعاً: تمليك البقعة جبراً على المشتري بما قام عليه. (التمرتاشي) (**القاموس الفقهي صـ ١٩٩**) هي تملك البقعة جبراً على المشتري بما قام عليه. (**كنز الدقائق صـ ٣٩٩**)

(۳) ولما في البدائع: وأما صفته: فهي أنه عقد غير لازم قبل العمل من الجانبين بلا خلاف حتى كان لكل واحد منهما خيار الامتناع من العمل كالبيع بالخيار للمتبايعين؛ فإن لكل منهما الفسخ، وأما بعد الفراغ من العمل قبل أن يراه المستصنع فكذلك حتى كان للصانع أن يبيعه ممن شاء، وأما إذا أحضره الصانع على الصفة المشروطة سقط خياره، وللمستصنع الخيار، هذا جواب ظاهر الرواية، وروي عنه ثبوته لهما وعن الثاني عدمه لهما والصحيح الأول، اهـ. (**ردالمحتار ٥/٢٢٤**)

(٤) الشفعة واجبة في العقار ...... ولا شفعة في العروض والسفن. (**الهداية ٤/٤٠٢**)

(٥) ومن باع بشرط الخيار فلا شفعة للشفيع. (**الهداية ٤/٤٠٤**)

سرکاری زمین پر بھی شفعہ درست نہیں کیونکہ وہ شخصی ملکیت نہیں ہبہ اگر معاوضہ کے ساتھ ہوتو وہ بیع کے حکم میں[1] ہے جس پر دعوی شفعہ دائر ہوسکتا ہے۔(١)

دفعہ (٣): اگر اراضی مشفوعہ میں مشتری خود بھی حق شفعہ رکھتا ہوتو اسی درجہ کا حقدار شخص اگر شفعہ کردے تو مشفوعہ زمین مشتری اور اس کے درمیان برابر تقسیم ہوگی لیکن شفیع کا حق اگر مشتری سے فائق ہوتو کل مشفوعہ زمین شفیع کو دی جائے گی۔(٢)

دفعہ (٤): جو زمین بلاعوض کسی کی ملک بن جائے مثلاً بطور میراث یا وصیت یا ہبہ بلاعوض اس پر شفعہ کا دعویٰ دائر نہیں کیا جاسکتا۔(٣)

دفعہ (٥): اگر زید و عمرو نے مثلاً اپنے مکانات کا باہمی تبادلہ کرلیا تو ہر مکان پر اسی کی قیمت کی ادائیگی کی صورت میں شفیع شفعہ کرسکتا ہے۔(٤)

دفعہ (٦): شفعہ کے لئے تین قسم کے مطالبات کا ہونا ضروری ہے۔ طلب مواثبۃ، طلب اشہاد، طلب خصومت۔ طلب مواثبۃ یہ ہے کہ جس وقت شفیع کو اس امر کا علم ہوجائے کہ مشفوعہ زمین فروخت ہوگئی تو فوراً بلاتاخیر اسی مجلس میں یہ الفاظ کہدے کہ میں اس مشفوعہ زمین کا شفیع ہوں اور شفعہ طلب کرتا ہوں، یہ

---

[1] حاصل یہ ہے کہ اگر شفیع مشفوعہ گھر لینا چاہے تو اس گھر کی قیمت ادا کرنا ہوگی یہ نہیں کہ شفیع مشتری کو مشفوعہ گھر کے عوض میں کوئی دوسرا گھر دیدے۔

---

(١) وإنما تجب في الأراضي التي يملك رقابها حتى لا تجب في الأراضي التي حازها الإمام لبيت المال، وتدفع للناس مزارعة، فصار لهم فيها بناء وأشجار، فإن بيع هذه الأراضي باطل. **(البحر الرائق ٢٨٨/٨)**

يشترط أن يكون المشفوع به ملكاً عقارياً بناء عليه لا تجري الشفعة في السفينة وسائر المنقولات وعقار الوقف والأراضي الأميرية. يشترط أن يكون المشفوع به ملكاً أيضاً بناء عليه لو بيع ملك عقاري لا يكون متولي عقار الوقف الذي في اتصاله أو المتصرف به شفيعاً. **(المجلة صـ ١٩٧ مادة: ١٠١٧-١٠١٨)**

(٢) ولو أن رجلاً اشترى داراً وهو شفيعها، ثم جاء شفيع مثله قضى القاضي بنصفها، وإن جاء له شفيع آخر أولى منه، فإن القاضي يقضي له بجميع الدار. **(الفتاوى الهندية ١٧٨/٥)**

قال رحمه الله: (على عدد الرؤوس بالبيع) يعني تجب الشفعة بالبيع وتقسم على عدد الرؤوس إذا كانوا كثيرين. **(البحر الرائق ٢٣٢/٨)** فليس للأضعف أن يأخذه مع وجود الأقوى إلا إذا ترك فله أن يأخذ إن شهد. **(البحر الرائق ٢٢٩/٨)**

(٣) لا تجري الشفعة في العقار الذي ملك لآخر بلا بدل كتملك أحد عقاراً بهبة بلا عوض أو بميراث أو بوصية. **(المجلة صـ ١٩٨ مادة: ١٠٢٣)**

(٤) ولو تبايعا داراً بدار فلشفيع كل واحدة من الدارين أن يأخذ بقيمتها. **(الفتاوى الهندية ١٩٣/٥)**

طلب مواثبۃ ہے۔ ازاں بعد فوراً شفیع دو گواہاں کو طلب کر کے ان کے روبرو بائع یا مشتری یا مشفوعہ زمین کے پاس مطالبہ شفعہ پر ان دو گواہاں کو شاہد بنائے اگر شفیع کسی دور جگہ میں ہو تو بذریعہ وکیل[۱] یا بذریعہ ارسال خط متذکرہ صدر کارروائی عمل میں لائے یہ مطالبہ شفعہ روبرو گواہاں طلب اشہاد ہے۔(۱)

دفعہ (۷): طلب اشہاد کے بعد عدالت میں باقاعدہ دعویٰ دائر کردے اس کا نام طلب خصومت ہے۔(۲)

دفعہ (۸): اگر مشفوعہ زمین کی فروخت پر اطلاع پانے کے باوجود شفیع نے اسی مجلس[۲] میں طلب

۱ ارسال خط: یہ اس صورت میں ہے جبکہ ان تینوں میں سے کسی ایک کے پاس خود شفیع کا جانا یا دوسرے کو بھیجنا سخت دشوار ہو مثلاً بائع یا مشتری حکومت کے باغی لوگوں میں ہیں اور وہاں جانے میں خطرہ ہے، یا مثلاً شفیع حج کو جارہا تھا راستہ میں بیع کا پتہ چلا تو اگر شفیع کسی شخص کو وکیل بنادے کہ وہ شخص وہاں جاکر طلب اشہاد کرلے اگر ایسا شخص سفر میں مل سکتا ہے ورنہ کسی کے ہاتھ خط لکھ بھیجے کہ میں شفعہ طلب کرتا ہوں۔ اگر خط لے جانے والا بھی نہ مل سکے تو اس کا شفعہ باطل نہیں ہوگا۔(۳)

فائدہ: اس طلب میں شہادت شرط نہیں بعض کے نزدیک۔(٤)

۲ اسی مجلس: یہ طلب فی الفور ضروری ہے بقاء مجلس تک اس کا اختیار ممتد نہیں عند عامۃ المشائخ۔ ہاں بعض مشائخ کا اس میں اختلاف ہے اور اس کی تصحیح بھی منقول ہے۔(٥)

(١) يلزم في الشفعة ثلاث طلبات، هي: طلب المواثبة، وطلب التقرير والإشهاد، وطلب الخصومة والتملك . يلزم الشفيع أن يقول كلاماً يدل على طلب الشفعة في المجلس الذي سمع فيه عقد البيع في الحال، كقوله: أنا شفيع المبيع وأطلبه بالشفعة، ويقال لهذا طلب المواثبة . يلزم الشفيع بعد طلب المواثبة أن يشهد ويطلب التقرير بأن يقول في حضور رجلين أو رجل وامرأتين عند المبيع: إن فلاناً قد اشترى هذا العقار، أو عند المشتري: أنت قد اشتريت العقار الفلاني، أو عند البائع إن كان العقار موجوداً في يده: أنت قد بعت عقارك، وأنا شفيعه بهذه الجهة، وكنت طلبت الشفعة، والآن أيضاً أطلبها اشهدوا. وإن كان الشفيع في محل بعيد ولم يمكنه طلب التقرير والإشهاد بهذا الوجه يوكل آخر، وإن لم يجد وكيلاً أرسل مكتوباً. **(المجلة صـ ١٩٩ مادة: ١٠٢٨-١٠٣٠)**

(٢) يلزم أن يطلب ويدعي الشفيع في حضور الحاكم بعد طلب التقرير والإشهاد، ويقال لهذا طلب الخصومة والتملك. **(المجلة صـ ١٩٩ مادة: ١٠٣١)**

(٣) وفي الخانية: لو عجز عن طلب الإشهاد بأن كان البائع أو المشتري في البغاة أو دار الحرب فإن أمكنه أن يوكل بالطلب أو يكتب كتاباً به ولم يفعل بطلت شفعته، فإن لم يمكنه التوكيل والكتاب لا تبطل. **(البحر الرائق ٢٣٥/٨)**

(٤) (قوله: وهو طلب الإشهاد) أقول: ظاهر عباراتهم لزوم الإشهاد فيه لكن رأيت في الخانية: إنما سمي الثاني طلب الإشهاد لا لأن الإشهاد شرط بل لتمكنه إثبات الطلب عند جحود الخصم اهـ. تأمل. **(ردالمحتار ٢٢٥/٦-٢٢٦)**

(٥) وكون الطلب متصلاً يعني على الفور . هذا عند عامة المشائخ . وروى هشام عن محمد: أن له التأمل إلى آخر المجلس كالمخير؛ لأنه تملك، ولا بد من التأمل، وهو اختيار الكرخي وبعض المشائخ. وفي التجريد: وهو أصح الروايتين. **(البحر الرائق ٢٣٣/٨-٢٣٤)**

مواثبت نہ کی اور مجلس سے اٹھا یا دوسرے کام میں مشغول ہوا تو شفعہ کا حق ساقط متصور ہوگا۔(۱)

دفعہ (۹): اسی طرح اگر طلب مواثبت کے بعد اتنی مدت گذری کہ جس میں شفیع طلب اشہاد کرسکتا تھا اگر چہ ارسال خط کے ذریعہ ہو لیکن شفیع نے طلب اشہاد نہ کیا تو اس کا شفعہ ساقط تصور ہوگا۔(۲)

دفعہ (۱۰): اگر طلب اشہاد کے بعد شفیع نے بلا کسی عذر کے ایک ماہ کے اندر اندر طلب خصومت نہ کی یعنی دعوی شفعہ عدالت میں داخل نہ کیا تو شفعہ ساقط قرار پائے گا[1]۔(۳)

دفعہ (۱۱): شفیع کا کسی دور ملک میں سفر پر ہونا یا ایسا مریض ہونا جسکی وجہ سے دوران مدت ایک ماہ میں دعوی شفعہ دائر کرنا عادۃً ناممکن ہو اور کسی دوسرے شخص کے ذریعہ بھی دعوی دائر نہ کیا جاسکتا ہو تو یہ امور تاخیر دعوی از میعاد کے لئے عذر بن سکتے ہیں۔(٤)

---

[1] یہ امام محمدؒ سے منقول ہے اور خانیہ میں ہے کہ فتوی اس پر ہے اور شیخین کا مذہب یہ ہے کہ مذکورہ طلب میں اگر تاخیر بھی ہوگئی تو حق شفعہ باطل نہیں اور عینی میں ہے کہ فتوی امام صاحب کے قول پر ہے۔(٥)

---

(۱) إن أخر الشفيع طلب المواثبة مثلاً لو وجد في حال يدل على الإعراض عند استماعه عقد البيع، ولم يطلب الشفعة في ذلك المجلس، بأن اشتغل بأمر آخر أو بحث عن صدد آخر أو قام من المجلس من دون أن يطلب الشفعة يسقط حق شفعته. (**المجلة صـ ۱۹۹ مادة: ۱۰۳۲**)

(۲) لو أخر الشفيع طلب التقرير والإشهاد مدة يمكن إجراءه فيها، ولو بإرسال مكتوب يسقط حق شفعته. (**المجلة صـ ۱۹۹-۲۰۰ مادة: ۱۰۳۳**) ومدة هذا الطلب مقدرة بالتمكين من الإشهاد مع القدرة على أحد هؤلاء الثلاثة حتى لو تمكن ولم يطلب بطلت شفعته. (**البحرالرائق ۲۳٤/۸**)

(۳) إن شهد وترك المخاصمة شهراً من غير عذر تبطل شفعته. (**الفتاوى الهندية ۱۷۳/٥**)

لو أخر الشفيع طلب الخصومة بعد طلب التقرير والإشهاد شهراً من دون عذر شرعي ككونه في ديار أخرى يسقط حق شفعته. (**المجلة صـ ۲۰۰ مادة: ۱۰۳٤**)

(٤) ولو ترك الخصومة إن كان بعذر نحو مرض أو حبس أو غيره ولم يمكنه التوكيل لم تبطل شفعته. (**الفتاوى الهندية ۱۷۳/٥**)

(وهو) يسمى (طلب تمليك وخصومة وبتأخيره مطلقاً) بعذر وبغيره شهراً أو أكثر (لا تبطل الشفعة) حتى يسقطها بلسانه (به يفتي) وهو ظاهر المذهب. (**الدرالمختار ۲۲٦/٦**) (قوله: بلا عذر) فلو بعذر كمرض وسفر أو عدم قاض يرى الشفعة بالجوار في بلده لا تسقط اتفاقاً. شرح مجمع. (**ردالمحتار ۲۲٦/٦**)

(٥) قال رحمه الله: (ثم لا تسقط بالتأخير) يعني لا تسقط الشفعة بتأخير هذا الطلب وهو طلب الأخذ بعد ما استقرت شفعته بالإشهاد، وهذا قول الإمام وأبي يوسف في ظاهر الرواية. وفي العيني: الفتوى على قول الإمام. وعن الثاني: إذا ترك المخاصمة في مجلس من مجالس القاضي من غير عذر بطلت شفعته. وقال محمد: إن أخر إلى شهر من غير عذر بطلت شفعته. (**البحرالرائق ۲۳٦/۸**)

دفعہ (۱۲): مجنون، فاتر العقل اور نابالغ کی طرف سے ان کا ولی اور سرپرست شفعہ دائر کرسکتا ہے اگر ولی نے شفعہ دائر نہ کیا تو بعد از ہوشیاری یا بعد بلوغ متذکرہ افراد شفعہ دائر نہیں کر سکتے۔(۱)

بیان مراتب شفعاء

دفعہ (۱): شفعہ میں سب سے مقدم حق اس شخص کا ہے جو فروخت کردہ زمین میں شریک ہو ازاں بعد اس شخص کا جو حقوق زمین مشفوعہ مثل ذریعہ آبپاشی و طریق میں شریک ہو ازاں بعد اس شخص کا جس کی زمین مشفوعہ زمین سے متصل ہو پہلے کو شریک اور دوسرے کو خلیط تیسرے کو جار کہا جاتا ہے۔ مستحق اول کی موجودگی میں دوم اور دوم کی موجودگی میں مستحق سوم شفعہ کا حق نہیں رکھتا۔[۱](۲)

دفعہ (۲): ایک درجہ میں حقداران شفعہ اگر متعدد ہوں تو مشفوعہ زمین وغیرہ ان کی تعداد پر تقسیم کی جائے گی اور ان کی مقدار املاک پر تقسیم نہ ہوگی۔(۳)

دفعہ (۳): شفیع اراضی مشفوعہ یا مکان مشفوعہ کا مالک باہم رضامندی یا عدالت کے حکم سے ہوسکتا ہے ان دونوں طریقوں سے مالک بن جانے سے قبل اگر شفیع فوت ہوا تو حق شفعہ اس کے ورثہ کو منتقل نہیں ہوسکتا شفعہ قابل تجزیہ نہیں اس لئے شفیع مشفوعہ زمین کے متعلق یہ اختیار نہیں رکھتا کہ وہ مشفوعہ زمین کا کوئی جزء لے اور باقی چھوڑ دے۔(٤)

۱ ہاں اگر اول چھوڑ دے تو دوسرے کو حق شفعہ حاصل ہے اسی طرح تیسرے کو اگر دوسرا بھی اپنا حق طلب نہ کرے۔

(۱) يطلب حق الشفعة المحجورين ولیهم وإن لم يطلب الولي حق شفعة الصغير لا تبقى له صلاحية طلب حق الشفعة بعد البلوغ. **(المحلة صـ ۲۰۰ مادة: ۱۰۳۵)**

(۲) أسباب الشفعة إذا اجتمعت يراعى فيها الترتيب فيقدم الأقوى فالأقوى، فيقدم الشريك على الخليط (قوله: على الخليط هو الذى قاسم وبقي له خلطة في الطريق أو في الشرب، والشريك هو الذي لم يقاسم، كذا في الخلاصة، اهـ. نقله مصححه) والخليط على الجار فإن سلم الشريك وجبت الشفعة للخليط، وإذا اجتمع خليطان يقدم الأخص ثم الأعم، وإن سلم الخليط وجبت للجار، وهذا جواب ظاهر الرواية، وهو الصحيح. **(الفتاوى الهندية ١٦٥/٥-١٦٦)**

(۳) إذا تعددت الشفعاء فيعتبر عدد الرؤوس، ولا يعتبر مقدار السهام يعني لا اعتبار لمقدار الحصص. **(المحلة صـ ١٩٦ مادة: ١٠١٣)**

(٤) يكون الشفيع مالكاً للمشفوع بتسليمه بالتراضي مع المشتري أو بحكم الحاكم. لو مات الشفيع قبل أن يكون مالكاً للمشفوع بتسليمه بالتراضي مع المشتري أو بحكم الحاكم لا ينتقل حق الشفعة إلى ورثته. الشفعة لا تقبل التجزي بناء على ذلك ليس للشفيع حق في اشتراء مقدار من العقار المشفوع وترك باقيه. **(المحلة صـ ٢٠٠، ٢٠١ مادة: ١٠٣٦، ١٠٣٨، ١٠٤١)** وأيضاً صرحوا بأن حكم الشفعة جواز الطلب وثبوت الملك بالقضاء أو بالتراضي...... إلخ. **(البحرالرائق ٨ /٢٢٩)** قال رحمه الله: (وبموت الشفيع لا المشتري) يعني بموت الشفيع قبل الأخذ بعد الطلب أو قبله تبطل الشفعة، ولا تورث عنه، ولا تبطل بموت المشتري. **(البحرالرائق ٨/٢٥٦)** ولو أراد أخذ البعض وترك البعض فليس له ذلك إلا برضا المشتري. **(البحرالرائق ٨/٢٣٢)**

دفعہ (۴): عدالت کے فیصلہ سے قبل اگر متعدد شفعاء میں سے ایک نے اپنا حق چھوڑ دیا تو دوسرا شفیع تمام مشفوعہ زمین لینے کا اختیار رکھتا ہے لیکن فیصلہ عدالت کے بعد اگر یہی صورت پیش آئی تو دوسرے شفیع کو یہ اختیار نہیں کہ جس شفیع نے اپنا حصہ ساقط کر دیا ہے وہ اس کا حصہ لے سکے۔[۱]

باب ہفتم
اجارہ کے بیان میں

دفعہ (۱): تعریف: اجارہ اس کو کہا جاتا ہے کہ کسی چیز سے معاوضہ دے کر نفع اٹھانے کا حق حاصل کیا جائے۔ اجارہ کی صحت کی صورت میں مقررہ اجرت لازم الاداء ہے اور فسادِ اجارہ کی صورت میں اگر فساد جہالت اجرت کی وجہ سے ہو تو اجر مثل جس قدر بھی ہو وہی لازم الاداء ہے[ا] اور اگر فسادِ اجارہ دیگر شرائطِ صحتِ اجارہ کے فقدان کی وجہ سے ہو تو اس قدر اجر مثل لازم الاداء ہے جو مقرر کردہ اجرت سے زیادہ نہ ہو۔ کسی چیز کو اجارہ پر دینے والے شخص کو مؤجر اور جو چیز اجارہ پر لی گئی ہو تو اس کو مستاجر اور جو اجارہ پر لینے والا شخص ہو اس کو مستاجر کہا جاتا ہے۔[۲]

ا اور اگر سرے سے اجرت ہی طے نہیں کی تو بھی یہی حکم ہے۔[۳]

(۱) إن أسقط أحد الشفعاء حقه قبل حكم الحاكم فللشفيع الآخر أن يأخذ تمام العقار المشفوع، وإن أسقطه بعد حكم الحاكم فليس للآخر أن يأخذ حقه. **(المجلة صـ ۲۰۱ مادة: ۱۰۴۳)**

ولو أسقط أحدهم حقه قبل القضاء فإن لمن بقي أن يأخذ الكل؛ لأن التشقيص للمزاحمة، وقد زال بخلاف ما إذا أسقط حقه بعد القضاء حيث لا يكون له أن يأخذ نصيب الآخر؛ لأنه بالقضاء قطع كل واحد منهما من نصيب الآخر. **(البحرالرائق ۲۳۲/۸)**

(۲) الإجارة ...... في إصلاح الفقهاء: بمعنى بيع المنفعة المعلومة في مقابلة عوض معلوم. **(المجلة صـ ۷۹ مادة: ۴۰۵)** تلزم الأجرة أيضاً في الإجارة الصحيحة ...... إلخ. **(المجلة صـ ۸۹ مادة: ۴۷۰)** فساد الإجارة ينشأ بعضه عن كون البدل مجهولاً، وبعضه عن فقدان شرائط الصحة الأخر، ففي الصورة الأولى يلزم أجر المثل بالغاً ما بلغ، وفي الصورة الثانية يلزم أجر المثل بشرط أن لا يتجاوز الأجر المسمى. **(المجلة صـ ۸۸ مادة: ۴۶۲)** الآجر: هو الذي أعطى المأجور بالإجارة، ويقال له أيضاً: المكاري بضم الميم ومؤجر بكسر الجيم. المستأجر: بكسر الجيم هو الذي استأجر. المأجور: هو الشيء الذي أعطي بالكراء ويقال له: المؤجر والمستأجر بفتح الجيم فيهما. **(المجلة صـ ۸۰ مادة: ۴۰۹-۴۱۱)**

(۳) (و) تفسد (بعدم التسمية) أصلاً أو بتسمية خمر أو خنزير (فإن فسدت بالأخيرين) بجهالة المسمى وعدم التسمية (وجب أجر المثل) يعني الوسط منه، ولا ينقص عن المسمى لا بالتمكين، بل (باستيفاء المنفعة) حقيقة كما مر (بالغاً ما بلغ) لعدم ما يرجع إليه، ولا ينقص عن المسمى. **(الدرالمختار ۴۸/۶)**

دفعہ(۲): اجارے کی صحت کے لئے مندرجہ ذیل شرائط کا تحقق ضروری ہے ورنہ اجارہ فاسد ہوگا۔

(۱) اجارے کے عاقدین عاقل اور ممیّز ہوں۔ مجنوں اور صبی غیر ممیّز کا اجارہ درست نہیں۔

(۲) عاقدین دونوں راضی ہوں۔ جبری اجارہ صحیح نہیں۔

(۳) اجارہ پر دی ہوئی چیز معین ہو اگر مجہول ہو تو اجارہ درست نہیں۔

(۴) اجرت معلوم ہو جس قسم کی منفعت مستاجر لینا چاہے وہ متعین ہو۔(۱)

دفعہ(۳): اگر اجارہ صحیحہ کے بعد ایسا عذر پیش آیا جس کی وجہ سے اجراء اجارہ ناممکن ہو تو اجارہ فسخ ہو جاتا ہے مثلاً شادی کے طعام کے لئے باورچی کو اجرت پر مقرر کیا گیا کہ زوجین میں سے ایک مر گیا یا بچے کی پرورش کے لئے کوئی عورت اجرت پر رکھی گئی کہ بچہ فوت ہوا۔ علی ہذا القیاس، ایسی تمام صورتوں میں اجارہ فسخ ہو جاتا ہے۔(۲)

احکام استحقاق اجرت

دفعہ(۱): نفس عقد اجارہ سے اجرت بذمہ مستاجر لازم نہیں بلکہ لزوم اجرت مندرجہ ذیل اسباب سے ہوتا ہے۔

الف: مزدور کو پیشگی اجرت دے دی گئی تو مزدور اس کا مالک بن جاتا ہے اور مستاجر اجرت کی واپسی کا حق نہیں رکھتا تاوقتیکہ مزدور اپنے معاہدہ پر قائم ہو۔(۳)

---

(۱) يشترط في انعقاد الإجارة أهلية العاقدين، يعني كونهما عاقلين بالغين. (**المجلة صـ ٨٥ مادة: ٤٤٤**)
يشترط في صحة الإجارة رضاء العاقدين. (**المجلة صـ ٨٦ مادة: ٤٤٨**) يلزم تعيين المأجور...... إلخ . (**المجلة صـ ٨٦ مادة: ٤٤٩**) يشترط أن تكون الأجرة معلومة. يشترط في الإجارة أن تكون المنفعة معلومة بوجه يكون مانعاً للمنازعة . (**المجلة صـ ٨٦ مادة: ٤٥٠-٤٥١**)

(۲) لو حدث عذر مانع لإجراء موجب العقد تنفسخ الإجارة، مثلاً لو استؤجر طباخ للعرس ومات أحد الزوجين تنفسخ الإجارة...... وكذلك تنفسخ الإجارة بوفاة الصبي أو الظئر...... إلخ. (**المجلة صـ ٨٥ مادة: ٤٤٣**)
الإجارة تنتقض بالأعذار عندنا، وذلك على وجوه، إما أن يكون من قبل أحد العاقدين أو من قبل المعقود عليه، وإذا تحقق العذر ذكر في بعض الروايات: أن الإجارة لا تنقض، وفي بعضها: تنقض، ومشائخنا وفقوا، فقالوا: إن كانت الإجارة لغرض ولم يبق ذلك الغرض، أو كان عذر يمنعه من الجري على موجب العقد شرعاً تنتقض الإجارة من غير نقض، كما لو ...... استأجر طباخاً لوليمة العرس فماتت العروس بطلت الإجارة، كذا في فتاوى قاضي خان. (**الفتاوى الهندية ٤/٤٥٨**)

(۳) لا تلزم الأجرة بالعقد المطلق يعني لا يلزم تسليم بدل الإجارة بمجرد انعقادها حالاً . تلزم الأجرة بالتعجيل يعني لو سلم المسأجر الأجرة نقداً ملكها الآجر وليس للمستأجر استردادها. (**المجلة صـ ٨٩ مادة: ٤٦٦-٤٦٧**)

ب: مزدور کے ساتھ پیشگی اجرت کی شرط ٹھہرائی گئی ہو تو وہ پیشگی اجرت لینے کا حقدار ہے۔(۱)

ج: مزدور اپنی کارکردگی سے فارغ ہوگیا تو وہ مزدوری لینے کا حقدار ہے لیکن یہ قانون اجیر مشترک کے متعلق ہے جیسے دھوبی، درزی، ڈاکٹر، لوہار وغیرہ جس کی کارکردگی کسی ایک شخص سے مختص نہ ہو۔(۲)

د: اجیر خاص یعنی وہ شخص جس کو خصوصی طور پر نوکر رکھ لیا گیا ہو وہ جتنی مدت کے لئے نوکر ہے اس مدت میں وہ اگر مستاجر کے پاس رہا تو اجرت کا مستحق ہوگیا خواہ مستاجر نے اس سے کام لیا یا نہیں۔(۳)

ہ: اگر کسی کو خاص میعاد (یومیہ، ہفتہ، ماہوار یا سہ ماہی) کے لئے ملازم رکھ لیا گیا اور مزدوری کا دینا اس مقررہ معیاد کے بعد طے کر لیا گیا ہو تو مزدوری کی وصولی کا استحقاق اس وقت ہے جب کہ مقررہ وقت پورا ہو جائے۔(۴)

دفعہ (۲): جو خیارات مثلاً خیار شرط، خیار رؤیت، خیار عیب بیع میں درست ہیں وہ اجارہ میں بھی درست ہیں۔(۵)

اجارہ زمین

دفعہ (۱): دکان یا مکان کا اجارہ پر دینا درست ہے اگر چہ مالک کا سامان اس میں پڑا ہو لیکن مالک کو

---

(۱) تلزم الإجارة بشرط التعجيل، يعني لو شرط كون الأجرة معجلة يلزم المستأجر تسليمها في أول الأمر......إلخ . (**المجلة صـ ۸۹ مادة: ٤٦٨**)

(۲) الأجير المشترك لا يستحق الأجرة إلا بالعمل . (**المجلة صـ ۸۲ مادة: ٤٢٤**) الأجير المشترك الذي ليس بمقيد بشرط أن لا يعمل لغير المستأجر كالحمال والدلال والخياط...... إلخ. (**المجلة صـ ۸۱ مادة: ٤٢٢**)

(۳) الأجير الخاص يستحق الأجرة إذا كان في مدة الإجارة حاضراً للعمل، ولا يشترط عمله بالفعل ......إلخ . (**المجلة صـ ۸۲ مادة: ٤٢٥**)

(٤) إذا كانت الأجرة موقتة بوقت معين كالشهرية أو السنوية مثلاً يلزم إيفاؤها عند انقضاء ذلك الوقت . (**المجلة صـ ۹۰ مادة: ٤٧٦**)

(٥) يجري خيار الشرط في الإجارة كما يجري في البيع . (**المجلة صـ ٩٤ مادة: ٤٩٧**) للمستأجر خيار الرؤية . (**المجلة صـ٩٦ مادة: ٥٠٧**) في الإجارة أيضاً خيار العيب كما في البيع. (**المجلة صـ ٩٦ مادة: ٥١٣**)

وفي العناية: ويثبت في الإجارة خيار الشرط والرؤية والعيب كما في البيع اهـ. (**البحرالرائق ٤/٨**)

تخلیہ پر مجبور کیا جائیگا۔(۱)

دفعہ (۲): اگر کسی شخص نے اپنی زمین اجارہ پر دیدی اور جس چیز کو اس میں کاشت کیا جاتا ہے اس کو متعین نہیں کیا اور نہ ہی ہر چیز کی کاشت کی عام اجازت دی اس صورت میں اجارہ فاسد ہے۔(۲)

دفعہ (۳): بعد از اختتامِ میعادِ اجارہ اگر زمین مستاجرہ میں کھیتی ہو تو اجارہ دار اجر مثل دے کر فصل کے کٹنے تک کھیتی کو زمین مستاجرہ میں چھوڑ سکتا ہے۔(۳)

دفعہ (۴): اگر کسی نے اجارہ پر سکونتی مکان لیا تو وہ اس میں خود بھی رہ سکتا ہے اور اپنے ساتھ دوسرے کو بھی رکھ سکتا ہے لیکن ایسا کوئی تصرف کرنے کا مجاز نہیں جس سے مکان کی عمارت کو ضرر ہو یا جو عام رواج کے خلاف ہو[ا]۔(٤)

دفعہ (۵): تمام ایسے اخراجات جو اجارہ پر لی ہوئی چیز سے فائدہ اٹھانے کیلئے ضروری ہوں مثلاً زمین

[ا] اور صرف دوسرے شخص کو ہی اس مکان میں ٹھہرانا چاہے تو اس کی بھی اجازت ہے۔(٥)

(١) يجوز استئجار دار أو حانوت بدون بيان أنها لسكنى أحد . من آجر داره أو حانوته وكانت فيه أمتعته وأشياء ه تصح الإجارة، ويكون مجبوراً على تخليته من أمتعته وأشيائه وتسليمه . **(المجلة صـ ٩٨ مادة: ٥٢٢-٥٢٣)** والدار المشغولة بمتاع الساكن الذي ليس بمستأجر تصح إجارتها، وابتداء المدة من حين تسليمها فارغة. **(البحرالرائق ١٨/٨)**

(٢) من استأجر أرضاً ولم يعين ما يزرعه فيها ولم يعمم على أن يزرع ما شاء فإجارته فاسدة. **(المجلة صـ ٩٩ مادة: ٥٢٤)**

(٣) لو انقضت مدة الإجارة قبل إدراك الزرع فللمستأجر أن يبقى الزرع في الأرض إلى إدراكه ويعطي أجرة المثل. **(المجلة صـ ٩٩ مادة: ٥٢٦)**

...... بخلاف ما إذا انقضت المدة والزرع بقل حيث تترك بأجر المثل إلى زمان الإدراك؛ لأن لها نهاية معلومة فأمكن رعاية الجانبين. **(الهداية ٢٩٨/٣)**

(٤) كما أنه يصح لمن استأجر داراً مع عدم بيان كونها لأي شيء أن يسكنها بنفسه، كذلك يصح له أن يسكنها غيره أيضاً، وله أن يضع فيها أشياء ه، وله أن يعمل فيها كل عمل لا يورث الوهن والضرر للبناء ولكن ليس له أن يفعل ما يورث الضرر والوهن للبناء إلا بإذن صاحبها، وأما في خصوص ربط الدواب فعرف البلدة وعادتها معتبر ومرعي، وحكم الحانوت على هذا الوجه. **(المجلة صـ ٩٩ مادة: ٥٢٨)**

قال رحمه الله: (وله أن يعمل فيها كل شيء) لما ذكرنا من أنها لا تختلف باختلاف العامل والعمل فجاز له أن يعمل فيها ما شاء عند الإطلاق، وله أن يسكن غيره معه أو ينفرد؛ ولأن كثرة السكان لا يضر بها بل يزيد في عمارتها؛ لأن خراب المسكن بترك السكان. **(البحرالرائق ١٦/٨)**

(٥) قال رحمه الله: (وفيما لا يختلف بطل تقييده كما لو شرط سكنى واحد له أن يسكن غيره) يعني فيما لا يختلف باختلاف المستعمل كالدور للسكنى، لا يعتبر تقييده حتى إذا شرط سكنى واحد له أن يسكن غيره؛ لأن التقييد لا يفيد لعدم التفاوت، وما يضر بالبناء كالحداد، والقصار، والطحان خارج كما مر. **(البحرالرائق ٢١/٨-٢٢)**

کی نالیوں کی درستی یا مکان کی درستی یا پن چکی کی درستی یہ سب بذمہ مالک ہیں لیکن اگر اجارہ دار نے باجازت مالک یہ اخراجات اداء کردیئے تو مالک سے لینے کا مستحق ہے۔(۱)

دفعہ (۶): اجارہ پر لی ہوئی عمارت یا مکان سے مٹی کوڑا کرکٹ وغیرہ اٹھانا کرایہ دار کے ذمہ ہے۔ اگر کرایہ دار مکان کو خراب کررہا ہے تو مالک مکان عدالت کے ذریعہ اجارہ فسخ کراسکتا ہے۔(۲)

پوشاک، ہتھیار، خیمہ، زیور کا کرایہ پر لینا

دفعہ (۱): متذکرہ اشیاء کا کرایہ پر لینا جائز ہے بشرطیکہ زمانہ استعمال اور اجرت متعین ہو۔(۳)

دفعہ (۲): اگر متذکرہ صدر اشیاء کو کسی دوسری جگہ لے جانے کے لئے کسی نے کرایہ پر لیا اور پھر ان کو اپنے گھر میں رکھا خواہ استعمال کیا یا نہ، دونوں صورتوں میں مقررہ کرایہ دینا پڑیگا۔(٤)

دفعہ (۳): متذکرہ صدر اشیاء کو اگر کسی نے اپنے استعمال کے لئے کرایہ پر لیا ہو تو اس کو یہ حق حاصل نہیں کہ کسی اور کو استعمال کے لئے دیدے۔(٥)

لے لباس اور زیور میں اتفاقاً یہی حکم ہے البتہ خیمہ میں اختلاف ہے۔ امام ابو یوسفؒ خیمہ کو بھی اسی میں داخل کرتے ہیں، امام محمدؒ کے نزدیک خیمہ مکان کے حکم میں ہے لہذا مستاجر کو یہ حق حاصل ہے کہ دوسرے شخص کو استعمال وغیرہ کے لئے دیدے۔(٦)

---

(۱) إعمال الأشياء التي تخل بالمنفعة المقصودة عائدة إلى الآجر، مثلاً تطهير الرحى على صاحبها، كذلك تعمير الدار وطرق الماء وإصلاح منافذه وإنشاء الأشياء التي تخل بالسكنى، وسائر الأمور التي تتعلق بالبناء، كلها لازمة على صاحب الدار ...... وإن عمل هذه الأشياء المستأجر منه، كانت من قبيل التبرع، فليس له طلب ذلك المصروف من الآجر. **(المحلة صـ ۹۹-۱۰۰ مادة: ۵۲۹)**

(۲) إزالة التراب والزبل الذي يتراكم في مدة الإجارة والتطهير على المستأجر. إن كان المستأجر يخرب المأجور ولم يقتدر الآجر على منعه راجع الحاكم وفسخ الإجارة. **(المحلة صـ ۱۰۰ مادة: ۵۳۲-۵۳۳)**

(۳) يجوز إجارة الألبسة والأسلحة والخيام وأمثالها من المنقولات إلى مدة معلومة في مقابلة بدل معلوم. **(المحلة صـ ۱۰۰ مادة: ۵۳٤)**

(٤) لو استأجر أحد ثياباً على أن يذهب بها إلى محل ثم لم يذهب، ولبسها في بيته أو لم يلبسها يلزمه إعطاء أجرتها. **(المحلة صـ ۱۰۰ مادة: ۵۳۵)**

(٥) ولو استأجره (أي الثوب) للخروج فلبس في بيته أو أمسكه ولم يلبس لا يضمن ويجب الأجر ...... والحلي كالثوب والفسطاط والخيمة والقبة كالثوب عند أبي يوسف - رحمه الله تعالى -، وعند محمد - رحمه الله تعالى - كالبيت **(الفتاوى الهندية ٤/٤٦٦)**

(٦) من استأجر ثياباً على أن يلبسها بنفسه فليس له أن يلبسها غيره. **(المحلة صـ ۱۰۱ مادة: ۵۳٦)**

حیوانات کا کرایہ پر لینا

دفعہ(۱): اگر کسی نے کوئی سواری کرایہ پر لی اور راستہ میں تھک جانے کی وجہ سے سفر جاری رکھنے کے قابل نہ رہی تو کرایہ دار کو اختیار ہے کہ یا اس کے ٹھیک ہونے کا انتظار کرے یا اجارہ فسخ کردے[۱]، دوسری صورت میں قطع کردہ مسافت کی اجرت مالک سواری کو دینا ضروری ہے۔(۱)

دفعہ(۲): اگر کسی نے معین بوجھ کا پہنچانا مقررہ مقام تک اجرت معینہ پر کسی کے ساتھ طے کرلیا اور اس کا بوجھ اٹھانے والا حیوان بیکار ہوجائے تو اس کو یہ حق حاصل ہے کہ کسی دوسرے جانور پر اس بوجھ کو لدوا کر پہنچادے[۲]۔(۲)

دفعہ(۳): اگر کسی مستاجر نے کسی سے خاص مقام تک جانے کے لئے سواری کرایہ پر لی اور اس مقام سے اس کو آگے تک لے گیا اور سواری کو نقصان پہنچایا یا مالک سواری کے معین کردہ راہ کو چھوڑ کر دوسرے مشکل[۳]

---

[۱] اگر جانور والا دوسرے جانور کا انتظام کرسکتا ہے اور یہی بیمار جانور سودے میں متعین بھی نہیں ہوا تھا کہ بس اسی پر بوجھ لادا جائے گا تو فسخ نہ کیا جاوے۔(۳) [۲] یہ حکم جب ہے کہ کرایہ کرتے وقت وہ جانور متعین نہ کیا ہو ورنہ اجارہ فسخ سمجھا جائے گا۔(۴) [۳] مشکل: ایسا مشکل کہ لوگ اس راستے سفر نہ کرتے ہوں اور اگر اس راستے بھی لوگوں کی آمد ورفت ہوتی رہتی ہے تو مستاجر نقصان کا ذمہ دار نہ ہوگا۔(۵)

---

(۱) لو استؤجرت دابة معينة إلى محل معين وتعبت في الطريق فالمستأجر يكون مخيراً، إن شاء انتظرها حتى تستريح، وإن شاء نقض الإجارة، وبهذا الحال يلزم المستأجر أن يعطي حصة ما أصاب تلك المسافة من الأجر المسمى للآجر . **(المجلة صـ ۱۰۱ مادة: ۵۳۹)**

(۲) لو اشترط إيصال حمل معين إلى محل معين وتعبت الدابة في الطريق فالمكاري مجبور على تحميله على دابة أخرى، وإيصاله إلى ذلك المحل. **(المجلة صـ ۱۰۱ مادة: ۵۴۰)**

(۳) ولو استأجر ثوباً ليلبسه مدة معلومة فليس له أن يلبس غيره للتفاوت في اللبس...... والحلي كالثوب والفسطاط والخيمة والقبة كالثوب عند أبي يوسف –رحمه الله تعالى–، وعند محمد –رحمه الله تعالى– كالبيت. **(الفتاوى الهندية ۴/۴۶۶)**

(۴) ولو استأجر دابة إلى موضع معلوم فلما سار بعض الطريق نخت الدابة وضعفت عن السير، فإن كان المستأجر استأجر الدابة بعينها كان للمستأجر الخيار، إن شاء نقض، وإن شاء تربص إلى أن تقوى الدابة، وليس له أن يطالبه بدابة أخرى، وإن كان المستأجر تكارى حمولة بغير عينها ليحمل إلى ذلك المكان، فإذا ضعفت الأولى كان له أن يطالبه بدابة أخرى، كذا في خزانة المفتين. **(الفتاوى الهندية ۴/۴۸۸)**

(۵) وإن استأجر حمالاً ليحمل له طعاماً في طريق كذا فأخذ في طريق غيره يسلكه الناس فهلك المتاع فلا ضمان عليه ...... وإن كان طريقاً لا يسلكه الناس فهلك ضمن. **(الهداية ۳/۳۰۰-۳۰۱)**

راستہ پر لے گیا یا سواری کے لئے جانور کرایہ پر لیا لیکن بجائے سواری کے اس پر بوجھ لدوایا، یا سواری کو بلا اجازت مالک مارا یا اجازت کی صورت میں معمول اور معتاد سے زیادہ مارا اور سواری کو نقصان پہنچایا ان سب صورتوں میں مستاجر تاوان کا ذمہ دار ہے۔(۱)

کسی آدمی کو مزدوری پر رکھنا

دفعہ (۱): آدمی کو مزدوری پر رکھنا جائز ہے بشرطیکہ عمل یا مدت متعین ہو اور اجرت بھی معلوم ہو اجرت معلوم نہ ہونے کی صورت میں اجر مثل دینا پڑے گا۔ اسی طرح اگر مزدور کی مزدوری میں قیمی چیز مثلاً کوئی گائے یا بکری جو متعین نہ ہو طے کر لی گئی ہو تو بھی اجر مثل دینا پڑے گا۔(۲)

دفعہ (۲): اگر کسی کو تعلیم یا صنعت سکھانے کے لئے نوکر رکھ لیا اور وہ حاضر ہو گیا تو اس کی تنخواہ لازم ہے خواہ شاگرد پڑھے یا نہیں لیکن اگر مدت متعین نہ ہو تو اجارہ فاسد ہے۔ اس صورت میں معلم اجر مثل کا حقدار ہے بشرطیکہ شاگرد اس سے پڑھ لے ورنہ نہیں لیکن اگر کسی نے بچہ استاد کے حوالہ کیا اور اجرت طے نہیں

---

(۱) من استكرى دابة إلى محل معين فليس له تجاوز ذلك المحل بدون إذن المكاري، فإذا تجاوز فالدابة في ضمان المستأجر إلى أن يسلمها سالمة، وإن تلفت في ذهابه أو إيابه يلزم الضمان . **(المحلة صـ ١٠٢ مادة: ٥٤٥)** ...... ولو ذهب المستأجر من طريق غير الذي عينه صاحب الدابة و تلفت فإن كان ذلك الطريق أصعب من الطريق الذي عينه يلزم الضمان ...... إلخ. **(المحلة صـ ١٠٢ مادة: ٥٤٧)** الدابة التي استكريت للركوب لا تحمل، وإن حملت و تلفت يلزم الضمان و بهذا الحال لا تلزم الأجرة . **(المحلة صـ ١٠٣ مادة: ٥٥٠)** ليس للمستأجر ضرب دابة الكراء من دون إذن صاحبها، ولو ضربها و تلفت بسببه يضمن . لو أذن صاحب دابة الكراء بضربها فليس للمستأجر إلا الضرب على الموضع المعتاد، وإن ضربها على غير الموضع المعتاد، مثلاً لو كان المعتاد ضربها على عرفها وضربها على رأسها و تلفت يلزم الضمان . **(المحلة صـ ١٠٣-١٠٤ مادة: ٥٥٦-٥٥٧)**

(۲) يجوز إجارة الآدمي للخدمة أو لإجراء صنعة ببيان مدة أو بتعيين العمل بصورة أخرى كما بين في الفصل الثالث من الباب الثاني. لو خدم أحد آخر على طلبه من دون مقاولة أجرة فله أجر المثل إن كان ممن يخدم بالأجرة وإلا فلا . **(المحلة صـ ١٠٥ مادة: ٥٦٢-٥٦٣)**

لو عقدت الإجارة على أن يعطي للأجير شيء من القيميات لا على التعيين يلزم أجر المثل، مثلاً لو قال أحد لأحد: إن خدمتني كذا أياماً أعطيتك بقرتين لا يلزم البقر، ويلزم أجر المثل ...... إلخ. **(المحلة صـ ١٠٥ مادة: ٥٦٦)**

کی تو شہر کے رواج کے مطابق استاد اجرت لینے کا حقدار ہے۔[١]

دفعہ (۳): اگر کسی نے درزی کو کپڑا اسلانے کے لئے دیا تو وہ درزی اس کپڑے کو دوسرے آدمی سے سلوانے کا حق رکھتا ہے لیکن اگر خود اپنے ہاتھ سے سی لینا طے ہو چکا ہو تو دوسرے سے سلوانے کا اختیار نہیں رکھتا علی ہذا القیاس، تمام کاری گروں کے متعلق یہ قانون ہے۔[٢]

دفعہ (۴): عمل کی تکمیل کے لئے جن اشیاء کی ضرورت ہو سینے کے لئے دھاگہ یا رنگانے کے لئے رنگ ان اشیاء کی فراہمی کس شخص کے ذمہ ہے اس کا فیصلہ عرف اور مقامی رواج کے مطابق کیا جائے گا۔[٣]

ضمان اجیر

دفعہ (۱): اجیر مشترک مثلاً دھوبی، درزی جو متعدد لوگوں کا کام مزدوری سے کرتا ہو اس کے فعل[۱] سے اگر کسی چیز کا نقصان پہنچا تو خواہ اس کے قصور اور تعدی سے ہو یا نہ دونوں صورتوں میں ضامن ہے لیکن اجیر

[۱] فعل: فعل سے مراد یہاں پر دھوبی وغیرہ کا عمل خاص مراد ہے جیسے کپڑا دھونا اور کپڑا سینا۔ اگر اس عمل خاص کی وجہ سے دھوبی درزی وغیرہ کے ہاتھ میں چیز کو کوئی نقصان پہنچا تو وہ بہر صورت اس کا ذمہ دار ہے۔ اجیر خاص کے عمل سے اگر کچھ نقصان ہو گیا تو اس کے ذمہ تاوان نہیں ہے۔[٤]

(١) لو استؤجر أستاذ لتعليم علم أو صنعة وسميت الأجرة فإن ذكرت مدة انعقدت الإجارة على المدة حتى أن الأستاذ يستحق الأجرة بكونه حاضراً ومهيئاً للتعليم، قرأ التلميذ أو لم يقرأ، وإن لم تذكر مدة انعقدت إجارة فاسدة، وعلى هذه الصورة إن قرأ التلميذ فالأستاذ يستحق الأجرة وإلا فلا. من أعطى ولده لأستاذه ليعلمه صنعة من دون أن يشترط أحدهما للآخر أجرة فبعد تعلم الصبي لو طالب أحدهما الآخر بأجرة يعمل بعرف البلدة وعادتها. **(المحلة صـ ١٠٥-١٠٦ مادة: ٥٦٨-٥٦٩)** وفي الشروط أيضاً عن محمد - رحمه الله تعالى - إذا استأجر رجلاً ليعلم ولده حرفة من الحرف فإن بين المدة بأن استأجر شهراً مثلاً ليعلمه هذا العمل يصح العقد وينعقد على المدة حتى يستحق المعلم الأجر بتسليم النفس علم أو لم يعلم، وإن لم يبين المدة ينعقد العقد فاسداً، ولو علمه يستحق أجر المثل وإلا فلا، فالحاصل أن فيه روايتين والمختار أنه يجوز، هكذا في المضمرات. **(الفتاوى الهندية ٤٤٨/٤)** ...... وعند عدم الاستئجار أصلاً أو عند الاستئجار بدون المدة أفتوا بوجوب أجر المثل، كذا في المحيط. **(الفتاوى الهندية ٤٤٨/٤)**

(٢) الأجير الذي استؤجر على أن يعمل بنفسه ليس له أن يستعمل غيره. مثلاً لو أعطى أحد جبة لخياط على أن يخيطها بنفسه بكذا درهم فليس للخياط أن يخيطها بغيره، وإن خاطها بغيره وتلفت فهو ضامن. لو أطلق العقد حين الاستئجار فللأجير أن يستعمل غيره. **(المحلة صـ ١٠٦ مادة: ٥٧١-٥٧٢)**

(٣) كل ما كان من توابع العمل ولمْ يشترط على الأجير يعتبر فيه عرف البلدة وعادتها كما أن العادة في كون الخيط على الخياط. **(المحلة صـ ١٠٦ مادة: ٥٧٤)**

(٤) والمتاع أمانة في يده (أي في يد الأجير المشترك) فإن هلك لم يضمن شيئاً عند أبي حنيفة، وهو قول زفر، ويضمنه عندهما، إلا من شيء غالب ...... ولا ضمان على الأجير الخاص فيما تلف في يده، ولا ما تلف من عمله. **(الهداية ٣٠٨/٣، ٣١٠)**

خاص یعنی خصوصی نوکر صرف اس صورت میں ضامن ہے کہ کوئی چیز اس کے قصور کی وجہ سے ضائع ہو جائے۔(۱)

باب ہشتم

کفالت یعنی ضمانت کے احکام کے بیان میں

دفعہ (۱): ضامن بن جانے کے لئے یہ ضروری ہے کہ وہ شخص جو ضامن بنے عاقل، بالغ[۱] ہو۔ اس لئے کہ مجنون، فاتر العقل اور نابالغ کی ضمانت اور کفالت درست نہیں۔ ضمانت کی دو قسمیں ہیں۔ مال کی ضمانت اور حاضر کر دینے کی ضمانت۔(۲)

دفعہ (۲): کفالہ مالیہ میں قرض خواہ کو اختیار ہے کہ وہ چاہے قرضہ کا مطالبہ مدیون یعنی اصیل سے کرے یا کفیل یعنی ضامن سے اور یا ہر دو سے۔ لیکن قرضہ جس شکل میں واجب الوصول ہو، تعجیل یا تاجیل یا تقسیط[۲] کی صورت میں اسی کے مطابق کفیل سے مطالبہ کیا جائے گا۔(۳)

دفعہ (۳): لیکن اگر کفالہ مالیہ میں اصیل کو بری کر دیا گیا ہے تو یہ حوالہ ہوا جس طرح حوالہ میں اصیل کی عدم برأت کی شرط طے کرنے سے وہ کفالہ بن جاتا ہے۔(۴)

---

۱ بالغ ہو کفیل کے لئے آزاد ہونا بھی شرط ہے حریت شرط نفاذ کفالہ ہے۔ صحت کفالہ کے لئے شرط نہیں۔ ۲ تقسیط یعنی قسط وار۔

---

(۱) الأجيرُ الخاص أمين حتى أنه لا يضمن المال تلف في يده بغير صنعه، وكذا لا يضمن المال الذي تلف بعمله بلا تعد أيضاً. الأجير المشترك يضمن الضرر والخسار الذي تولد عن فعله وصنعه إن كان بتعديه تقصيره أو لم يكن. (**المحلة صـ ١١٤ مادة: ٦١٠-٦١١**)

(۲) يشترط في انعقاد الكفالة كون الكفيل عاقلاً وبالغاً، فلا تصح كفالة المجنون والمعتوه والصبي. (**المحلة صـ ١١٧ مادة: ٦٢٨**)

(۳) الطالب مخير في المطالبة، إن شاء طالب الأصيل، وإن شاء طالب الكفيل، ومطالبته أحدهما لا تسقط حق مطالبة الآخر وبعد مطالبته أحدهما له أن يطالب الآخر، ويطالبهما معاً. (**المحلة صـ ١٢١ مادة: ٦٤٤**) إن كان الدين معجلاً على الأصيل في الكفالة المطلقة ففي حق الكفيل أيضاً يثبت معجلاً، وإن كان مؤجلاً على الأصيل ففي حق الكفيل أيضاً يثبت مؤجلاً. يطالب الكفيل في الكفالة المقيدة بالوصف الذي قيدت به من التعجيل والتأجيل. (**المحلة صـ ١٢٣ مادة: ٦٥٢-٦٥٣**)

(٤) لو اشترط في الكفالة براءة الأصيل تنقلب حوالة۔ الحوالة بشرط عدم براءة المحيل كفالة ...... إلخ. (**المحلة صـ ١٢٢ مادة: ٦٤٨-٦٤٩**)

دفعہ (۴): کفالہ مالیہ کی صحت کے لئے یہ شرط ہے کہ مکفول بہ یعنی وہ مال جس کی ضمانت لی جارہی ہے ایسا ہو کہ اصیل پر اس کی ادائیگی حتماً واجب ہو اسی بناء پر قرضہ ثمن مبیع بدل اجارہ تقرر ثمن کے بعد خرید کے ارادہ سے لی ہوئی چیز اور مغصوب وغیرہ اشیاء کا کفالہ مالیہ درست ہے لیکن مال مرہون، مال مستعار اور امانت کے لئے ضامن بننا درست نہیں۔(۱)

دفعہ (۵): کفیل تکمیل کفالہ کے بعد خود کفالہ کو نہیں توڑ سکتا لیکن اصیل کی طرف سے ادائیگی حق کے بعد۔ اور یا صاحب حق کے ابراء کر دینے سے کفیل مطالبہ کفالہ سے بری ہو جاتا ہے خواہ صاحب حق اصیل کو بری کر دے یا کفیل کو۔ لیکن صاحب حق نے اگر کفیل کو مطالبہ کفالہ سے معاف کر دیا تو اصیل مطالبہ کفالہ سے سبکدوش نہیں ہو سکتا۔(۲)

دفعہ (۶): اگر ضامن نے صاحب حق کی مرضی سے اصل رقم کا حوالہ کسی دوسرے شخص پر دے دیا اور اس شخص نے بھی حوالہ منظور کیا تو اصیل اور کفیل ہر دو مطالبہ سے بری ہو گئے تاوقتیکہ اصل رقم کی وصولی اس

---

(۱) يشترط في الكفالة بالمال أن يكون المكفول به مضموناً على الأصيل يعني أن إيفاءه يلزم الأصيل بناء عليه تصح الكفالة بثمن المبيع وبدل الإجارة وسائر الديون الصحيحة. كذلك تصح الكفالة بالمال المغصوب وعند المطالبة يكون الكفيل مجبوراً على إيفائه عيناً أو بدلاً، وكذلك تصح الكفالة بالمال المقبوض على سوم الشراء إن كان قد سمى ثمنه ...... وكذلك لا تصح الكفالة بعين المال المرهون والمستعار وسائر الأمانات ...... إلخ. **(المجلة صـ ١١٨ مادة: ٦٣١)**

القسم الرابع ما يرجع إلى المكفول به. فمنه أن يكون مضموناً على الأصيل بحيث يجبر الأصيل على تسليمه، كذا في الذخيرة، فتجوز الكفالة بتسليم المبيع وبالديون والأعيان المضمونة كالغصوب والمهور في يد الزوج وبدل الخلع في يد المرأة وبدل الصلح عن دم العمد والمبيع بيعاً فاسداً، هكذا في التبيين، وتجوز الكفالة بالمقبوض على سوم الشراء إن كان الثمن مسمى وإلا فهو أمانة، هكذا في النهر الفائق، ولا تجوز الكفالة بالأمانات كالودائع وأموال المضاربات والشركات؛ لأن هذه الأشياء غير مضمونة لا عينها ولا تسليمها، كذا في الذخيرة، وكذا بعين المرهون والمستعار والمستأجر، هكذا في الكافي. **(الفتاوى الهندية ٣/٢٤٥)**

(۲) لو سلم المكفول به من طرف الأصيل أو الكفيل إلى المكفول له يبرأ الكفيل من الكفالة. لو قال المكفول له: أبرأت الكفيل أو ليس لي عند الكفيل شيء يبرأ الكفيل. لا تلزم براءة الأصيل ببراءة الكفيل. براءة الأصيل توجب براءة الكفيل. **(المجلة صـ ١٢٤ مادة: ٦٥٩-٦٦٢)**

وبرئ الكفيل بأداء الأصيل وبإبراء الطالب الأصيل، كذا في الكافي ...... ولو أبرأ الكفيل صح الإبراء قبل أو لم يقبل. **(الفتاوى الهندية ٣/٢٦٢،٢٦٣)**

تیسرے شخص سے ناممکن متصور نہ ہو۔ کفیل کی موت پر رقم کفالہ کے ترکہ سے وصول کی جائے گی۔(۱)

دفعہ (۷): صاحب حق کی وفات پر مطالبہ حق کفیل سے قائم رہے گا اور حقدار کے ورثہ اس سے مطالبہ کر سکتے ہیں۔(۲)

دفعہ (۸): کفالت بالنفس یا حاضر ضمانت میں اگر کفیل نے ملزم کو ایسی جگہ میں حاضر کر کے مدعی کو سپرد کر دیا جو از روئے کفالہ مقرر ہو چکی تھی یا کفالہ میں تعیین مقام نہ تھی ضامن نے ملزم کو ایسی جگہ میں مدعی کے سپرد کر دیا جہاں اس کو منجانب حکومت امداد پہنچ سکتی ہے یا خود اس نے ملزم کو عدالت میں حاضر کر دیا ان تینوں صورتوں میں ضامن کی ذمہ داری پوری سمجھی جائے گی۔(۳)

دفعہ (۹): اگر ضامن نے مقررہ تاریخ حاضری سے قبل ملزم کو حوالہ مدعی یا حوالہ عدالت کیا یا خود ملزم فوت ہو گیا ان دونوں صورتوں میں ضامن مطالبہ ضمانت سے بری سمجھا جائیگا۔(۴)

دفعہ (۱۰): لیکن اگر مدعی فوت ہوا تو اس کے ورثہ وغیرہ ضامن سے مدعاعلیہ کی حاضری کا مطالبہ کر سکتے ہیں اور مطالبہ بدستور قائم ہے۔(۵)

---

(۱) لو أحال الكفيل المكفول له على أحد وقبل المكفول له والمحال عليه يبرأ الكفيل والأصيل. إذا مات الكفيل بالمال يطالب بالمال المكفول به من تركته. **(المجلة صـ ۱۲٦ مادة: ٦٦٩-٦٧٠)**

لو أن الكفيل أحال المكفول له على رجل فقبل المكفول له والمحتال عليه برئ الكفيل والمكفول عنه. كذا في السراج الوهاج. **(الفتاوى الهندية ٢٦٣/٣)**

(۲) ...... ولكن لا يبرأ الكفيل من الكفالة بوفاة المكفول له ويطالب وارثه. **(المجلة صـ ۱۲٥ مادة: ٦٦٦)**

(۳) لو سلم الكفيل المكفول به في محل يمكن فيه المخاصمة كالمصر أو القصبة إلى المكفول له يبرأ الكفيل من الكفالة، سواء قبل المكفول له أو لم يقبل، ولكن لو شرط تسليمه في بلدة معينة لا يبرأ بتسليمه في بلدة أخرى، ولو كفل على أن يسلمه في مجلس الحاكم وسلمه في الزقاق لا يبرأ من الكفالة، ولكن لو سلمه في حضور ضابط يبرأ. **(المجلة صـ ١٢٤-١٢٥ مادة: ٦٦٣)**

(٤) لو كفل على أن يسلمه في اليوم الفلاني وسلمه قبل ذلك اليوم يبرأ من الكفالة، وإن لم يقبل المكفول له. لو مات المكفول به كما يبرأ الكفيل من الكفالة كذلك يبرأ كفيل الكفيل ...... إلخ. **(المجلة صـ ۱۲٥ مادة: ٦٦٥-٦٦٦)**

لو كفل بنفسه إلى شهر ثم دفعه إليه قبل الشهر برئ، وإن أبى المكفول له أن يقبله، كذا في الخلاصة. **(الفتاوى الهندية ٣٦١/٣)** وأما إذا مات المكفول به فقد برئ الكفيل بالنفس من الكفالة، كذا في الهداية. **(الفتاوى الهندية ٢٦٢/٣)**

(٥) ...... ولكن لا يبرأ الكفيل من الكفالة بوفاة المكفول له ويطالب وارثه. **(المجلة صـ ١٢٥ مادة: ٦٦٦)**

رجل كفل بنفس رجل فمات الطالب فالكفالة بالنفس على حالها ...... إلخ. **(الفتاوى الهندية ٢٦٢/٣)**

بابِ نہم

حوالہ کے احکام کے بیان میں

دفعہ(۱): تعریف: ایک مدیون جب اپنے قرضہ کی ادائیگی قرضخواہ کی رضامندی سے کسی دوسرے شخص کی طرف منتقل کردے تو اسی کا نام حوالہ ہے۔ مثلاً زید پر خالد کا ایک ہزار کا قرضہ تھا جس کا زید نے بکر پر حوالہ دیا کہ وہ تم کو یہ قرضہ ادا کردے گا اور تینوں اشخاص زید، خالد اور بکر اس پر راضی ہوئے تو حوالہ درست ہے مدیون یعنی زید کو محیل اور قرض خواہ یعنی خالد کو محال لہ اور بکر کو محال علیہ اور ایک ہزار کی رقم کو محال بہ کہا جاتا ہے۔(۱)

دفعہ(۲): حوالہ میں محیل اور محال لہ کا عاقل ہونا اور محال علیہ کا عاقل اور بالغ ہونا ضروری ہے۔ مجنون اور غیر ممیّز صغیر کا حوالہ دینا[1] یا حوالہ قبول کرنا باطل ہے۔ صغیر ممیّز کا باجازت ولی حوالہ دینا اور حوالہ قبول کرنا درست ہے یہ ضروری نہیں کہ محال علیہ محیل کا مدیون ہو۔(۲)

[1] حوالہ دینا یعنی محیل بننا اور محال لہ بننا نیز محتال علیہ بننا سب باطل ہے۔

(۱) الحوالة: نقل الدين من ذمة إلى ذمة أخرى. المحيل: هو المديون الذي أحال. المحال له: هو الدائن. المحال عليه: هو الذي قبل على نفسه الحوالة. المحال به: هو المال الذي أحيل. **(المحلة صـ ۱۲۷ مادة: ۶۷۳-۶۷۳)**

(۲) يشترط في انعقاد الحوالة كون المحيل والمحال له عاقلين، وكون المحال عليه عاقلاً بالغاً، فكما أن إحالة الصبي غير المميز دائنه على آخر وقبول الحوالة لنفسه من آخر باطل، فكذلك الصبي مميزاً كان أو غير مميز مأذوناً أو محجوراً، إذا قبل حوالة على نفسه من آخر تكون باطلة. يشترط في نفوذ الحوالة كون المحيل والمحال له بالغين بناء عليه حوالة الصبي المميز وقبوله الحوالة لنفسه موقوفة على إجازة وليه فإن أجازها تنفذ ...... لا يشترط أن يكون المحال عليه مديوناً للمحيل...... إلخ. **(المحلة صـ ۱۲۹ مادة: ۶۸۴-۶۸۶)**

أما الذي يرجع إلى المحيل (فمنه أن يكون عاقلاً) فلا تصح حوالة المجنون والصبي الذي لا يعقل (ومنه أن يكون بالغاً) وهو شرط النفاذ دون الانعقاد، فتنعقد حوالة الصبي العاقل موقوفاً نفاذها على إجازة وليه. **(الفتاوى الهندية ۲۹۵/۳)**

وأما الذي يرجع إلى المحتال له (فمنه العقل)؛ لأن قبوله ركن وغير العاقل لا يكون من أهل القبول (ومنه البلوغ) وإنه شرط النفاذ دون الانعقاد فينعقد احتياله موقوفاً على إجازة وليه إن كان الثاني أملأ من الأول، كذا في البدائع. ......وأما الذي يرجع إلى المحتال عليه (فمنه العقل) فلا يصح من المجنون والصبي الذي لا يعقل قبول الحوالة أصلاً (ومنه البلوغ) وإنه شرط الانعقاد أيضاً فلا يصح من الصبي قبول الحوالة أصلاً وإن كان عاقلاً ...... إلخ. (ومنه رضاه وقبول الحوالة) سواء كان عليه دين أو لم يكن عند علمائنا رحمهم الله تعالى كذا في المحيط. **(الفتاوى الهندية ۲۹۶/۳)**

دفعہ (۳): جن اشیاء واجب الاداء کا کفالہ درست ہے۔ان کا حوالہ بھی درست ہے خواہ وہ واجب الاداء رقومات اصلی ہوں یا بوجہ کسی کفالہ یا حوالہ کے واجب الاداء ہوں۔(۱)

دفعہ (۴): حوالہ کی صحت کے بعد اصل مدیون یا اگر اس کو کوئی کفیل موجود ہو تو دونوں مطالبہ سے بری ہوجاتے ہیں۔(۲)

دفعہ (۵): محیل نے اگر حوالہ دیا اور محال علیہ نے رقم حوالہ ادا کردی تو اگر محال علیہ کے ذمہ محیل کی اسی قدر رقم واجب الاداء ہو تو رقم حوالہ اس میں مجرا ہوجائے گی ورنہ محال علیہ محیل سے رقم حوالہ واپس لے سکتا ہے۔(۳)

دفعہ (۶): حوالہ مقیدہ میں جبکہ محیل نے محال علیہ سے کہہ دیا کہ میرے قرضہ یا ثمن مبیع یا زر اجارہ یا عوض مغصوب یا تعدی امانت میں سے جو رقم اس کے ذمہ ہے اسی میں سے رقم حوالہ ادا کردو تو حوالہ درست ہے، نیز اگر حوالہ مقیدہ امانت غیر مضمونہ پر دیدیا گیا ہو تو بھی درست [ل] ہے۔محال لہ کی وفات سے حوالہ ختم ہوجاتا ہے۔(۴)

[ل] لیکن اگر اسکے بعد میں امین کہہ دے کہ امانت ضائع ہوگئی تو حوالہ باطل ہوجائے گا۔(۵)

(۱) كل دين تصح الكفالة به تصح الحوالة به ...... كما تصح حوالة الديون المترتبة في الذمة إصالة، كذلك تصح حوالة الديون التي تترتب في الذمة من جهتي الكفالة والحوالة. (المجلة صـ ۱۲۹ مادة: ۶۸۸-۶۸۹)

(۲) حكم الحوالة هو أنه يبرأ المحيل من الدين وكفيله من الكفالة ...... إلخ. (المجلة صـ ۱۳۰ مادة: ۶۹۰)

(۳) إذا أحال المحيل حوالة مطلقة فإن لم يكن له عند المحال عليه دين يرجع المحال عليه على المحيل بعد الأداء وإن كان له دين على المحال عليه يكون تقاصا بدينه بعد الأداء. (المجلة صـ ۱۳۰ مادة: ۶۹۱)

(٤) إذا كانت الحوالة مقيدة بأن يؤدي من مبلغ المحيل الذي هو في يد المحال عليه فهلك ذلك المال فإن لم يكن مضموناً بطلت الحوالة، وعاد الدين على المحيل، وإن كان مضموناً لا تبطل الحوالة، مثلاً لو أحال أحد دائنه على آخر على أن يؤدي من دراهمه التي هي عنده أمانة ثم تلفت الدراهم قبل الأداء بلا تعد تبطل الحوالة، ويعود دين الدائن على المحيل. وأما لو كانت تلك الدراهم مغصوبة أو أمانة مضمونة بإتلافه فلا تبطل الحوالة. (المجلة صـ ۱۳۱ مادة: ۶۹۵)

لو توفي المحال له فورثه المحال عليه لا يبقى حكم الحوالة. (المجلة صـ ۱۳۲ مادة: ۷۰۰)

(والمقيدة على نوعين) أحدهما: أن يقيد المحيل الحوالة بالدين الذي له على المحتال عليه، والثاني: أن يقيد الحوالة بالعين التي له في يد المحتال عليه بالغصب أو بالوديعة، كذا في النهاية. (الفتاوى الهندية ۲۹۹/۳)

(٥) وإذا كانت الحوالة مقيدة بالوديعة فقال المودع: ضاعت الوديعة بطلت الحوالة. (الفتاوى الهندية ۲۹۹/۳)

باب دہم

احکام رہن کے بیان میں

دفعہ(۱): مدیون اگر اپنے دائن یعنی قرض خواہ کے پاس اپنی ملکیت کی کوئی منقول یا غیر منقول چیز اس مقصد کے لئے گروی کردے کہ بوقت ضرورت دائن اس سے اپنا قرضہ وصول کر سکے تو اس چیز کا نام رہن یا مرہون ہے اور اس کے رکھنے والے یعنی مدیون کو راہن اور جس دائن کے پاس وہ رکھی گئی ہے اس کو مرتہن کہا جاتا ہے۔(۱)

دفعہ(۲): لزوم وصحتِ رہن کے لئے مندرجہ ذیل امور ضروری اور شرط ہیں۔

الف: راہن اور مرتہن عاقل ہوں اگرچہ بالغ نہ ہوں۔(۲)

ب: رہن دینے اور لینے کے متعلق ایجاب وقبول عمل میں لایا جائے اور مرتہن رہن پر قبضہ بھی کرلے۔(۳)

ج: رہن کا مقابل ایسا قرضہ ہو جس کی ادائیگی راہن پر لازم ہو مثلاً ثمن مبیع قرض مال مغصوب مہر وغیرہ، امانت کے مقابل رہن رکھنا درست نہیں۔(٤)

د: مرہون موجود، مال متقوم، قابل تسلیم[۱] چیز ہو۔(٥)

---

۱ مرہون چیز تقسیم شدہ، راہن کے سامان سے فارغ پھل ہو تو درخت سے اتارا ہوا ہونا چاہئے تا کہ قبضہ تام ہو سکے اور معلوم بھی ہو۔(٦)

---

(۱) الرهن: حبس مال وتوفيقه في مقابلة حق يمكن استيفاء ه منه، ويسمى ذلك المال مرهوناً ورهناً. الراهن: هو الذي أعطى الرهن. المرتهن: هو آخذ الرهن. **(المجلة صـ ۱۳۳ مادة: ۷۰۱، ۷۰۳-۷۰٤)**

(۲) يشترط أن يكون الراهن والمرتهن عاقلين ولا يشترط أن يكونا بالغين حتى جاز رهن الصبي المميز وارتهانه. **(المجلة صـ ۱۳٤ مادة: ۷۰۸)**

(۳) ينعقد الرهن بإيجاب وقبول من الراهن والمرتهن لكن ما لم يوجد القبض لا يتم ...... إلخ. **(المجلة صـ ۱۳٤ مادة: ۷۰٦)**

(٤) ولا يصح الرهن إلا بدين مضمون. **(الهداية ٤/٥١٩)**

يشترط أن يكون مقابل الرهن مالاً مضموناً فيجوز أخذ الرهن لأجل مال مغصوب، ولا يصح أخذ الرهن لأجل مال هو أمانة. **(المجلة صـ ۱۳٥ مادة: ۷۱۰)**

(٥) يشترط أن يكون المرهون صالحاً للبيع فيلزم أن يكون موجوداً ومالاً متقوماً ومقدور التسليم في وقت الرهن. **(المجلة صـ ۱۳٤-۱۳٥ مادة: ۷۰۹)**

(٦) فإذا قبضه المرتهن محوزاً مفرغاً متميزاً تم العقد فيه لوجود القبض بكماله فلزم العقد. **(الهداية ٤/٥١٦)** قوله: محوزاً أي مقسوماً وهو احتراز عن رهن المشاع فإنه لا يجوز عندنا، وقوله: مفرغاً أي عن ملك الراهن، وهو احتراز عن رهن دار فيها متاع الراهن، وقوله: متميزاً أي لم يكن الرهن متصلاً بغيره اتصال خلقه كما لو رهن الثمر على رأس الشجر دون الشجر؛ لأن المرهون متصل بغير المرهون خلقة فصار كالشائع. **(حاشية الهداية ٤/٥١٦)**

دفعہ (۳): راہن تکمیل رہن کے بعد مرہون میں زیادتی یا اس مرہون کو دوسرے مرہون سے جو اتنی مالیت کا ہو تبدیلی یا مرتہن[1] دَین میں زیادتی کردینے کا حق رکھتے ہیں۔(۱)

دفعہ (۴): مرہون چیز کی حفاظت سے متعلق اخراجات مرتہن کے ذمہ ہیں لیکن مرہون اگر حیوان ہو تو اس کی گھاس اور چرانے کی اجرت یا اگر زمین ہو تو اس کی آبادی سے متعلقہ اخراجات راہن کے ذمہ ہیں اگر ایک فریق کے ذمہ متعلقہ اخراجات دوسرے فریق نے اس کی اجازت کے بغیر ادا کئے تو وہ اخراجات لینے کا حقدار نہیں لیکن اگر اجازت[2] لے کر ادا کردے تو واپس لے سکتا ہے۔(۲)

دفعہ (۵): مرہون چیز کے منافع اور حاصلات کا مستحق راہن ہے نہ مرتہن، لیکن زوائد رہن مثلاً مرہونہ گھوڑی کا بچہ اصل مرہون کی طرح مرتہن کے پاس رہن رہے[3] گا۔(۳)

---

[1] یہ امام ابو یوسفؒ کا مذہب ہے طرفین کے نزدیک دین میں زیادتی کرنا درست نہیں کہ پہلے ایک چیز دس روپیہ میں رہن تھی پھر اور دس روپیہ میں بھی اسی پہلی چیز کو رہن کردے کہ اب کل بیس میں رہن رہے گی یہ درست نہیں۔(٤)

[2] یہی حکم ہے اگر ایک فریق دوسرے فریق کے اخراجات بحکم عدالت ادا کرے یعنی دوسرے سے واپس لے سکتا ہے۔(٥)

[3] لیکن رہن کی طرح مضمون نہیں اگر مر جائے تو اس کے مقابلے میں دین ساقط نہیں ہوگا۔(٦)

---

(١) يجوز أن يزيد الراهن في المرهون بعد العقد ...... إلخ . (**المجلة صـ ١٣٥ مادة: ٧١٣**) يجوز تبديل الرهن برهن آخر ...... إلخ. (**المجلة صـ ١٣٥ مادة: ٧١٢**)

(٢) المصاريف التي تلزم لحفظ الرهن كأجرة المحل والناطور على المرتهن . الرهن إن كان حيواناً فعلفه وأجرة راعيه على الراهن وإن كان عقاراً فتعميره وسقيه وتلقيحه وتطهير خرقه وسائر مصارفه التي هي لإصلاح منافعه وبقائه عائدة إلى الراهن أيضاً. كل من الراهن والمرتهن إذا صرف على الرهن ما ليس عليه بدون إذن الآخر يكون متبرعاً، وليس له أن يطالب الآخر بما صرفه. (**المجلة صـ ١٣٧ مادة: ٧٢٣-٧٢٥**)

(٣) ليس للمرتهن الانتفاع بالرهن بدون إذن الراهن ...... إلخ. (**المجلة صـ ١٤١ مادة: ٧٥٠**) الزائد الذي يتولد من المرهون يكون مرهوناً مع الأصل. (**المجلة صـ ١٣٦ مادة: ٧١٥**)

(٤) والزيادة في الدين لا تصح عند أبي حنيفة ومحمد -رحمهما الله تعالى- خلافاً لأبي يوسف -رحمه الله تعالى- حتى إذا رهن من آخر عبداً بدين له عليه ثم حدث للمرتهن زيادة دين على الراهن بالاستقراض أو بالشراء أو بسبب آخر فجعل الرهن بالدين القديم رهناً به، وبالدين الحادث فعلى قولهما لا يصير رهناً بالدين الحادث حتى لو هلك لهلك بالدين القديم ولا يهلك بالدين الحادث، وعند أبي يوسف - رحمه الله تعالى - يصير رهناً بالدين القديم والحادث جميعاً حتى يهلك بهما. (**الفتاوى الهندية ٥/٤٥٧**)

(٥) ولو أنفق المرتهن ما يجب على الراهن بأمر القاضي أو بأمر صاحبه يرجع عليه، وكذلك الراهن إذا أدى ما يجب على المرتهن بأمر القاضي أو بأمر صاحبه يرجع عليه، كذا في الظهيرية. (**الفتاوى الهندية ٥/٤٥٥**)

(٦) ونوع يدخل في الرهن وهو ما يكون متولداً من العين كالولد والثمرة والصوف والوبر ...... ومعنى دخول هذا النوع من النماء تحت الرهن أنه يحبس كما يحبس الأصيل، أما لا يكون مضموناً ولا يسري إليه حكم الضمان حتى لو هلك هذا النوع من النماء قبل الفكاك لا يسقط بمقابلته شيء من الدين. (**الفتاوى الهندية ٥/٤٥٨**)

دفعہ (۶): رہن کا حکم یہ ہے کہ کل دین کی ادائیگی تک مرہون چیز دائن کے قبضہ میں رہے گی اور اگر راہن نے دین کا کوئی جزء ادا کیا تو اس کے مقابلہ میں مرہون کے کسی جزء کو فک کرانے کا وہ مستحق نہیں اِلّا اس صورت میں کہ مرتہن راضی ہو۔(۱)

دفعہ (۷): اگر راہن فوت ہو جائے تو دیگر قرضخواہوں کی نسبت مرتہن کو مرہون کی قیمت سے قرضہ وصول کرانے کا ترجیحی حق حاصل ہے۔(۲)

دفعہ (۸): صرف مرتہن رہن کو فسخ کر سکتا ہے لیکن راہن بلا اجازتِ مرتہن رہن کو فسخ نہیں کر سکتا نیز دونوں کے فوت ہو جانے سے بھی رہن خود بخود فسخ نہیں ہو جاتا۔(۳)

دفعہ (۹): ادائیگی دین سے قبل راہن بلا اجازت مرتہن مرہون کو فروخت نہیں کر سکتا ہے راہن اور مرتہن کی رضامندی سے مرہون کو ایک تیسرے امین شخص کے پاس رکھا جا سکتا ہے لیکن ادائیگی قرض سے پیشتر وہ ثالث شخص مرہون چیز کو بلا رضامندی راہن و مرتہن کسی کے پاس رکھنے کا مجاز نہیں۔(۴)

دفعہ (۱۰): راہن یا مرتہن میں سے کوئی بھی مرہون چیز کو دوسرے کی رضامندی کے بغیر فروخت

---

(۱) إذا أوفى مقداراً من الدين فلا يلزم رد مقدار من الرهن الذي هو في مقابلته، وللمرتهن صلاحية حبس مجموع الرهن وإمساكه إلى أن يستوفي تمام الدين ...... إلخ. **(المجلة صـ ۱۳۸ مادة: ۷۳۱)**

ولو قضاه البعض فله أن يحبس كل الرهن حتى يستوفي البقية اعتباراً بحبس المبيع. **(الهداية ۵۲۲/۴)**

(۲) إذا مات الراهن وعليه ديون كثيرة فالمرتهن أحق بالرهن، كذا في المحيط. **(الفتاوى الهندية ۴۵۶/۵)**

(۳) المرتهن له أن يفسخ الرهن وحده. ليس للراهن فسخ الرهن بدون رضى المرتهن. **(المجلة صـ ۱۳۶ مادة: ۷۱۶-۷۱۷)** إذا توفي الراهن فإن كان الورثة كباراً قاموا مقامه ويلزمهم أداء الدين من التركة وتخليص الرهن ...... إلخ. **(المجلة صـ ۱۳۹ مادة: ۷۳۴)** إذا توفي المرتهن فالرهن يبقى مرهوناً عند ورثته. **(المجلة صـ ۱۴۰ مادة: ۷۳۸)**

(۴) ليس لكل من الراهن والمرتهن بيع الرهن بدون رضى صاحبه. **(المجلة صـ ۱۴۲ مادة: ۷۵۶)** رهن كل واحد من الراهن والمرتهن المرهون عند شخص بدون إذن الآخر باطل. **(المجلة صـ ۱۴۰ مادة: ۷۴۳)** لو اشترط الراهن والمرتهن إيداع الرهن عند أمين ورضي الأمين وقبض الرهن تم الرهن ولزم، وقام الأمين مقام المرتهن، لو اشترط حين العقد قبض المرتهن الرهن ثم وضعه الراهن والمرتهن بالاتفاق في يد عدل يجوز. **(المجلة صـ ۱۴۲ مادة: ۷۵۲-۷۵۳)** ليس للعدل أن يعطي الرهن للراهن أو المرتهن بدون رضى الآخر ما دام الدين باقياً، وإن أعطاه كان له استرداده، وإذا أتلف قبل الاسترداد فالعدل يضمن قيمته. **(المجلة صـ ۱۴۲ مادة: ۷۵۴)**

قال رحمه الله: (وضعا الرهن على يدي عدل صح) ...... ولو دفع العدل الرهن إلى الراهن أو المرتهن يضمن؛ لأنه متى دفع إلى المرتهن فقد دفع الأمانة بغير إذنه كما لو دفع إلى أجنبي. **(البحر الرائق ۴۶۸/۸، ۴۷۰)**

کرنے کا مجاز نہیں البتہ قرض کی ادائیگی کی مقررہ میعاد آنے پر اگر راہن اداء قرض سے انکاری ہو تو حاکم مرہون کو فروخت کرکے مرتہن کا قرضہ ادا کرسکتا ہے۔(۱)

دفعہ (۱۱): اگر رہن کردہ چیز کے تلف کا خطرہ ہو تو باذن حاکم مرتہن مرہون کو فروخت کرکے اس کی قیمت اپنے پاس رکھے گا اسی طرح اگر راہن مفقود الخبر ہو تو باجازت حاکم مرہون کو فروخت کرکے مرتہن کا قرضہ ادا کیا جائے گا۔(۲)

باب یازدہم

احکام امانت اور ہبہ کے بیان میں

فصل اول

امانت کے احکام میں

دفعہ (۱): تعریف: ہر ایسی چیز جو حفاظت کی غرض سے کسی کو سپرد کی جائے یا کسی معاملہ کے ضمن میں تفویض کی جائے مثلاً بضمن اجارہ کسی کو گھوڑا یا کپڑا یا کتاب یا بضمن عاریت یعنی مفت نفع اٹھانے میں کوئی چیز کسی کے حوالہ ہوئی یا بلاقصد وعقد قدرتی طور پر کوئی چیز کسی شخص کی حفاظت میں آگئی مثلاً ہوا نے اڑا کر کسی کا کپڑا کسی دوسرے آدمی کے گھر میں پھینک دیا۔ ان سب صورتوں میں وہ چیز قانوناً امانت کہلائے گی اور امانت کے احکام اس پر جاری ہوں گے۔(۳)

دفعہ (۲): امانت اگر ایسی صورت میں ضائع ہوئی جس میں امین کے فعل یا قصور کو دخل نہ ہو تو اس کا تاوان امین کے ذمہ نہیں۔(۴)

(۱) لیس لکل من الراهن والمرتهن بیع الرهن بدون رضی صاحبه . (المحلة صـ ۱٤۲ مادة: ۷٥٦) ...... وإذا أبی و الراهن أيضاً باعه الحاكم ......إلخ. (المحلة صـ ۱٤۳ مادة: ۷٦۱)

(۲) إذا كان الراهن غائباً ولم تعلم حياته ولا مماته فالمرتهن يراجع الحاكم على أن يبيع الرهن ويستوفي الدين. إذا خيف فساد الرهن فللمرتهن بيعه وإبقاء ثمنه رهناً في يده بإذن الحاكم......إلخ. (المحلة صـ ۱٤۳ مادة: ۷٥۸-۷٥۹)

(۳) الأمانة: هي الشيء الذي يوجد عند الأمين، سواء كان أمانة بقصد الاستحفاظ كالوديعة، أو كان أمانة ضمن عقد كالمأجور والمستعار أو دخل بطريق الأمانة في يد شخص بدون عقد ولا قصد كما لو ألقت الريح في دار أحد مال جاره فحيث كان ذلك بدون عقد فلا يكون وديعة بل أمانة فقط. (المحلة صـ ۱٤٤ مادة: ۷٦۲)

(٤) الأمانة لا تكون مضمونة يعني إذا هلكت أو ضاعت بلا صنع الأمين ولا تقصير منه فلا يلزمه الضمان. (المحلة صـ ۱٤٥ مادة: ۷٦۸)

دفعہ(۳): اگر کسی نے کوئی چیز غصب کر لی یا راستہ سے اس خیال کے ماتحت اٹھائی کہ اپنے کام میں لائے گا یا کسی آدمی کی چیز اس کی اجازت کے بغیر اٹھائی اور پھر وہ چیز ضائع ہوئی تو اس کا تاوان ان سب صورتوں میں اس شخص کے ذمہ ہے جس کے قبضہ میں وہ چیز ضائع ہوئی خواہ قدرتی طور پر ضائع ہوئی ہو یا بالارادہ۔(۱)

دفعہ(۴): اگر مالکِ امانت مفقود الخبر ہو تو اس چیز کی حفاظت امین اس وقت تک کرتا رہے گا کہ مالک کی موت یا حیات متحقق ہو جائے لیکن زیر امانت چیز اگر دیر تک رہنے کے قابل نہ ہو تو باجازت حاکم فروخت کر کے اس کی قیمت زیر امانت رہے گی۔(۲)

دفعہ(۵): زیر امانت چیز مثلاً گھوڑا، بیل وغیرہ کے اخراجات بذمہ مالکِ امانت رہیں گے اگر مالک غائب یا مفقود الخبر ہو تو بحکم حاکم مناسب صورت دربارۂ اخراجات اختیار کی جائے گی یا اس چیز کو اجارہ پر دے کر خرچ اس کی آمدنی سے کر دیا جائے گا یا اگر یہ ممکن نہ ہو تو فروخت کی جائے گی یا تین دن تک بحکم حاکم امین اس پر خرچ کر کے فروخت کر دینے کے بعد امین اپنی خرچ کردہ رقم کا مطالبہ کر دے لیکن امین ایسے جملہ اخراجات کے مطالبہ کا مستحق نہیں جو اس نے زیر امانت چیز پر بلا اجازتِ حاکم کر دئے ہوں۔(۳)

---

(۱) إذا وجد شخص في الطريق أو في محل آخر شيئاً فأخذه على سبيل التملك يكون حكمه حكم الغاصب، وعلى هذا إذا هلك المال أو ضاع ولو بلا صنع أو تقصير منه فيصير ضامناً ...... إلخ. **(المجلة صـ ١٤٥ مادة: ٧٦٩)**

(۲) إذا كان صاحب الوديعة غائباً غيبة منقطعة بحيث لا يعلم موته ولا حياته يحفظها المستودع إلى أن يعلم موت صاحبها أو حياته إلا أنه إذا كانت الوديعة مما يفسد بالمكث فيبيعها المستودع بإذن الحاكم ويحفظ ثمنها أمانة عنده لكن إذا لم يبعها ففسدت بالمكث لا يضمن. **(المجلة صـ ١٥٠ مادة: ٧٨٥)**
غاب المودع ولا يدرى حياته ولا مماته يحفظها أبداً حتى يعلم بموته وورثته، كذا في الوجيز للكردري، ولا يتصدق بها بخلاف اللقطة، كذا في الفتاوى العتابية. **(الفتاوى الهندية ٣٥٤/٤)**

(۳) الوديعة التي تحتاج إلى النفقة كالخيل والبقر نفقتها على صاحبها، وإذا كان صاحبها غائباً فيرجع المستودع الأمر إلى الحاكم، والحاكم حينئذ يأمر بإجراء الأنفع والأصلح في حق صاحب الوديعة، فإن كان يمكن إيجار الوديعة يؤجرها المستودع برأي الحاكم، وينفق عليها من أجرتها، أو يبيعها بثمن مثلها. وإذا لم يكن إيجارها فيبيعها فوراً بثمن المثل أو ينفق عليها المستودع من ماله ثلاثة أيام ثم يبيعها بثمن مثلها ثم يطلب نفقة تلك الأيام الثلاثة من صاحبها، وإذا أنفق عليها بدون إذن الحاكم فليس له مطالبة صاحبها بما أنفقه عليها. **(المجلة صـ ١٥٠ مادة: ٧٨٦)** لو أنفق على الوديعة حال غيبة المالك بغير أمر القاضي كان متبرعاً، كذا في السراجية، وإن رفع الأمر إلى القاضي سأله القاضي البينة على كون العين وديعة عنده، وعلى كون المالك غائباً، فإذا أقام بينة على ذلك إن كانت الوديعة شيئاً يمكن أن يواجر وينفق عليه من غلتها أمره القاضي بذلك، وإن كانت الوديعة شيئاً لا يمكن أن يواجر فالقاضي يأمره بأن ينفق عليه من ماله يوماً أو يومين أو ثلاثة، رجاء أن يحضر المالك، ولا يأمره بالاتفاق زيادة على ذلك بل يأمره بالبيع وإمساك الثمن ...... إلخ. **(الفتاوى الهندية ٣٦٠/٤)**

دفعہ (۶): امانت کی واپسی مالک کو امین بدست خود اور بذریعہ معتمدِ خود[۱] دونوں طرح کرنے کا مجاز ہے کہ امانت مالک کو پہنچادے جس مکان میں اس کو امانت سونپی گئی اسی مکان میں حوالہ کرنا امین کے ذمہ ہے خواہ مالک امانت وہاں مقیم ہو یا دوسری جگہ میں ہے[۱]

فصل دوم

ہبہ کے احکام میں

دفعہ (۱): تعریف: ہبہ اس کو کہا جاتا ہے کہ کوئی شخص دوسرے آدمی کو اپنی مملوک چیز کا مالک بنادے اور اس سے کوئی معاوضہ نہ لے اس چیز کو موہوب اور ہبہ کرنے والے کو واہب اور جس کو مالک بنایا گیا ہے اس کو موہوب لہ کہا جاتا ہے[۲]

دفعہ (۲): صحت ہبہ کے لئے مندرجہ ذیل شرائط کا تحقق ضروری ہے۔

الف: قولی یا فعلی رنگ میں ایجاب منجانب واہب اور قبول منجانب موہوب لہ[۳]

ب: یہ ضروری ہے کہ ہبہ کے وقت میں موہوب چیز موجود ہو اگر باغ کا میوہ جو ابھی تک نہیں پہنچا یا یا گھوڑی کا وہ بچہ جو ابھی تک پیدا نہیں ہوا۔ کو ہبہ کردیا جائے تو صحیح نہیں ہے[٤]

---

۱ معتمد خود: واپسی امانت کے لئے یہ ضروری ہے کہ امین بدست خود واپس کرے یا ایسے شخص کے ہاتھ کہ وہ شخص امین کے عیال میں ہے یہاں تک کہ اگر ایسے بالغ لڑکے کے ہاتھ جو لڑکا کہ باپ سے جدا ہے امانت بغرض واپسی بھیجی اور وہ ضائع ہوگئی تو تاوان آئے گا۔[٥]

---

(۱) يرد المستودع الوديعة ويسلمها بذاته أو على يد أمينه، وإذا أرسلها وردها بواسطة أمينه فهلكت أو ضاعت قبل وصولها للمودع بلا تعد ولا تقصير فلا ضمان. (**المحلة صـ ۱۵۲ مادة: ۷۹۵**) يعتبر مكان الإيداع في تسليم الوديعة مثلاً لو أودع ماله في استانبول يسلم في استانبول أيضاً، ولا يجبر المستودع على تسليمه في أدرنه. (**المحلة صـ ۱۵۲-۱۵۳ مادة: ۷۹۷**)

(۲) الهبة: هي تمليك مال لآخر بلا عوض، ويقال لفاعله: واهب، ولذلك المال: موهوب، ولمن قبله: موهوب له. (**المحلة صـ ۱٦۱ مادة: ۸۳۳**)

(۳) تنعقد الهبة بالإيجاب والقبول وتتم بالقبض. (**المحلة صـ ۱٦۲ مادة: ۸۳۷**)

(٤) يشترط وجود الموهوب في وقت الهبة، بناء عليه لا تصح هبة عنب بستان سيدرك، أو ولد فرس سيولد. (**المحلة صـ ۱٦٥ مادة: ۸٥٦**)

(٥) وإذا ردها بيد من في عياله فلا ضمان، كذا في التتارخانية. المودع بعثها على يد ابنه الذي ليس في عياله إن كان بالغاً ضمن وإلا لا. (**الفتاوى الهندية ٤/٣٥٤**)

ج: یہ ضروری ہے کہ موہوب چیز واہب کی ملکیت ہو اس لئے دوسرے کے ملک کو ہبہ کرنا درست نہیں۔[1]

د: یہ ضروری ہے کہ موہوب معین ہو اگر دو گھوڑوں میں ایک غیر معین گھوڑے کو ہبہ کر دیا تو درست نہیں لیکن اگر مجلس ہبہ میں قبل از تفریق تعیین کر دی تو ہبہ درست ہو جائے گا۔[2]

ہ: یہ ضروری ہے کہ واہب عاقل بالغ ہو اس لئے صغیر، مجنون اور فاتر العقل کا ہبہ درست نہیں۔[3]

و: یہ ضروری ہے کہ ہبہ رضامندی سے ہوا ہو اس لئے جبری ہبہ درست نہیں۔[4]

ز: اگر مرض کی حالت میں کسی وارث کو ہبہ کرنا ہو تو باقی ورثہ کی اجازت اور رضامندی[ا] بھی صحت ہبہ کے لئے ضروری ہے۔[5]

ح: اگر کسی کا ترکہ اس قدر ہو جس قدر اس پر قرضہ ہے تو صحت ہبہ کے لئے قرض خواہوں کی رضامندی ضروری ہے ورنہ ہبہ صحیح نہیں۔[6]

ط: موہوب کا تقسیم شدہ اور غیر مشترک ہونا بھی صحت ہبہ کے لئے ضروری ہے۔ ہبہ مشاع جائز نہیں بشرطیکہ وہ چیز قابل تقسیم ہو۔[7]

ی: تکمیل ہبہ کے لئے قبض موہوب لہ بھی ضروری ہے۔ ورنہ بلا قبض ہبہ کر دینے سے موہوب لہ

ا اگر بلا رضامندی ورثہ مریض نے کسی کو ہبہ کر کے قبضہ کرا دیا تو کل مال کی تہائی تک نافذ اور صحیح سمجھا جائے گا۔[8]

(۱) يلزم أن يكون الموهوب مال الواهب بناء عليه لو وهب أحد مال غيره لا تصح. **(المجلة صـ ١٦٥ مادة: ٨٥٧)**

(۲) يلزم أن يكون الموهوب معلوماً ومعيناً بناء عليه لو وهب أحد من المال شيئاً أو من الفرسين أحدهما لا على التعيين لا تصح، ولو قال: أيما أردت من هاتين الفرسين فهي لك، فإن عين الموهوب له في مجلس الهبة إحداهما تصح، وإلا فلا فائدة في تعيينه بعد المفارقة من مجلس الهبة. **(المجلة صـ ١٦٥ مادة: ٨٥٨)**

(۳) يشترط أن يكون الواهب عاقلاً بالغاً بناء عليه لا تصح هبة الصغير والمجنون والمعتوه. **(المجلة صـ ١٦٥ مادة: ٨٥٩)**

(٤) يلزم في الهبة رضاء الواهب، فلا تصح الهبة التي وقعت بالجبر والإكراه. **(المجلة صـ ١٦٥ مادة: ٨٦٠)**

(٥) إذا وهب أحد في مرض موته شيئاً لأحد ورثته وبعد وفاته لم تجز الورثة الباقون فلا تصح تلك الهبة. **(المجلة صـ١٦٨-١٦٩ مادة: ٨٧٩)**

(٦) إذا وهب من استغرقت تركته بالديون أمواله لوارثه أو لغيره وسلمها ثم توفي فلأصحاب الديون إلغاء الهبة وإدخال أمواله في قسمة الغرماء. **(المجلة صـ ١٦٩ مادة: ٨٨٠)**

(٧) (ومن شرط الهبة) أن يكون الموهوب مقسوماً إذا كان مما يحتمل القسمة. **(الفتاوى الهندية ٣٧٤/٤)**

(٨) قال في الأصل: ولا تجوز هبة المريض ولا صدقته إلا مقبوضة، فإذا قبضت جازت من الثلث. (الفتاوى الهندية ٤٠٠/٤)

موہوب کا مالک نہیں بن سکتا۔[(۱)]

دفعہ (۳): اگر واہب نے صرف ہبہ کر دیا تو یہ واہب کی طرف سے قبض موہوب کی غیر صریح اجازت ہے جس کے لئے مجلس ہبہ میں موہوب کو قبض کرنا ضروری ہے لیکن اگر واہب نے صاف کہہ دیا کہ جا کر فلاں موہوب چیز لے لو تو یہ صریح اجازت ہے جس میں موہوب لہ کو اختیار ہے خواہ اس چیز کو مجلس ہبہ میں قبض کرلے یا اس کے بعد دونوں صورتیں درست ہیں۔[(۲)]

دفعہ (۴): اگر کسی ایسے صغیر کو چیز ہبہ کر دی گئی جو ہوشیار ہو تو وہ خود موہوب چیز پر قبضہ کر کے ہبہ کی تکمیل کر سکتا ہے اگر چہ اس کا ولی موجود ہو لیکن غیر ہوشیار صغیر کو ہبہ کردہ چیز پر قبض اس کا ولی اور سرپرست ہی کر سکتا ہے۔[(۳)]

دفعہ (۵): مشتری اپنی خریدی ہوئی چیز وصول کرنے سے پیشتر بائع کو ہبہ کر سکتا ہے اسی طرح اگر زید کی کوئی چیز بکر کے ہاتھ میں ہو اور زید نے بکر کو ہبہ کر دی تو ہبہ درست ہے اور سابق قبضہ کافی ہے جدید قبض کی ضرورت نہیں۔ اسی طرح دائن نے اگر مدیون کو رقم دین ہبہ کر دی تو بھی ہبہ درست ہے۔[(٤)]

---

(١) القبض في الهبة كالقبول في البيع، بناء عليه تتم الهبة إذا قبض الموهوب له في مجلس الهبة المال الموهوب بدون أن يقول: قبلت، أو أتهبت عند إيجاب الواهب، أي: قوله: وهبتك هذا المال. (**المجلة صـ ١٦٢ مادة: ٨٤١**)

(٢) إذا أذن الواهب صراحة بالقبض يصح قبض الموهوب له المال الموهوب في مجلس الهبة وبعد الافتراق، وأما إذنه بالقبض دلالة فمقيد بمجلس الهبة، ولا يعتبر بعد الافتراق، مثلاً لو قال: وهبتك هذا وقبضه الموهوب له في ذلك المجلس يصح، وأما لو قبضه بعد الافتراق عن المجلس فلا يصح، كذلك لو قال: وهبتك المال الذي هو في المحل الفلاني، ولم يقل: اذهب وخذه، فإذا ذهب الموهوب له وقبضه لا يصح. (**المجلة صـ ١٦٣ مادة: ٨٤٤**)

(٣) إذا وهب أحد شيئاً لطفل تتم الهبة بقبض وليه أو مربيه . إذا وهب شيء للصبي المميز فتتم الهبة بقبضه إياه وإن كان له ولي. (**المجلة صـ ١٦٤ مادة: ٨٥٢-٨٥٣**)

وإن قبضه الصبي وهو يعقل جاز، وإن كان أبوه حياً، كذا في الوجيز للكردري، وهذا قول علمائنا الثلاثة -رحمهم الله تعالى- كذا في الذخيرة، وإن كان لا يعقل لم يجز، كذا في السراج الوهاج . (**الفتاوى الهندية ٤ /٣٩٣**) الموهوب له إن كان من أهل القبض فحق القبض إليه، وإن كان الموهوب له صغيراً أو مجنوناً فحق القبض إلى وليه .(**الفتاوى الهندية ٣٩٢/٤**)

(٤) للمشتري أن يهب المبيع قبل قبضه من البائع . من وهب ماله الذي هو في يد آخر له تتم الهبة بقبول الموهوب له، ولا حاجة إلى القبض والتسليم مرة أخرى . إذا وهب أحد دينه للمديون أو أبرأ ذمته عن الدين ولم يرده المديون فتصح الهبة ويسقط عنه الدين في الحال. (**المجلة صـ ١٦٣ مادة: ٨٤٥-٨٤٧**)

واپسی ہبہ

دفعہ(۱): واہب غیر قبض کردہ ہبہ واپس کرسکتا ہے[۱] اگرچہ موہوب لہ راضی نہ ہو لیکن ہبہ قبض کردہ کی واپسی کے لئے یہ ضروری ہے کہ یا موہوب لہ راضی ہو یا عدالت کے ذریعہ واپس کرایا جائے۔(۱)

دفعہ(۲): مندرجہ ذیل صورتوں میں ہبہ قبض کردہ کی واپسی شرعاً نہیں ہوسکتی۔

(۱) جو ہبہ کسی رشتہ دار[۲] کو کیا جائے مثلاً اصول، فروع اور بھائی، بہن اور ان کی اولاد، چچا، پھوپھی۔(۲)

(۲) شوہر یا بیوی میں سے کسی ایک نے اگر دوسرے کو ہبہ کردیا۔(۳)

(۳) جس ہبہ میں واہب نے کسی قسم کا عوض لیا ہو۔(۴)

(۴) جس ہبہ میں موہوب لہ نے موہوب میں ایسا تصرف کیا ہو جس سے موہوب کی قیمت بڑھ گئی۔ مثلاً ہبہ شدہ زمین میں باغ لگایا یا آبادی کردی۔(۵)

---

۱ واپس کرسکتا ہے۔ لیکن سخت ناپسندیدہ ہے۔(٦)

۲ رشتہ دار: رشتہ دار سے مراد ایسا نسلی رشتہ دار ہے جس سے نکاح درست نہیں۔(٧)

---

(١) للواهب أن يرجع عن الهبة قبل القبض بدون رضاء الموهوب له. للواهب أن يرجع عن الهبة والهدية بعد القبض برضى الموهوب له، وإن لم يرض الموهوب له راجع الواهب الحاكم، وللحاكم فسخ الهبة إن لم يكن ثمة مانع من موانع الرجوع التي ستذكر في المواد الآتية. **(المجلة صـ ١٦٦ مادة: ٨٦٢-٨٦٤)**

(٢) من وهب لأصوله وفروعه أو لأخيه أو لأخته أو لأولادهما أو لعمه وعمته شيئاً فليس له الرجوع. **(المجلة صـ ١٦٦ مادة: ٨٦٦)**

(٣) لو وهب كل من الزوج والزوجة صاحبه شيئاً حال كون الزوجية قائمة بينهما فبعد التسليم ليس له الرجوع. **(المجلة صـ ١٦٧ مادة: ٨٦٧)**

(٤) إذا أعطي عن الهبة عوض وقبضه الواهب فهو مانع للرجوع. **(المجلة صـ ١٦٧ مادة: ٨٦٨)**

(٥) إذا حصل في الموهوب زيادة متصلة، كأن كان أرضاً وأحدث الموهوب له عليها بناء، أو غرس فيها شجراً، أو كان حيوانًا ضعيفاً فسمن عند الموهوب له، أو غير الموهوب على وجه تبدل به اسمه، كأن كان حنطة فطحنت وجعلت دقيقاً، فلا يصح الرجوع عن الهبة حينئذ. **(المجلة صـ ١٦٧ مادة: ٨٦٩)**

(٦) في الفتاوى الغياثية: الرجوع في الهبة مكروه في الأحوال كلها، ويصح كذا في التتارخانية. **(الفتاوى الهندية ٣٨٥/٤)**

(٧) ليس له حق الرجوع بعد التسليم في ذي الرحم المحرم. **(الفتاوى الهندية ٣٨٥/٤)**

(۵) جس موہوب میں ایسا تصرف منجانب موہوب لہ عمل میں آیا ہو جس کی وجہ سے وہ موہوب لہ کے ملک سے خارج ہو گیا ہو۔ مثلاً موہوب چیز کو موہوب لہ نے فروخت کر دیا یا قبض کے ساتھ ہبہ کر دیا۔[۱]

(۶) موہوب چیز موہوب لہ کے پاس ہلاک ہوئی یا ضائع ہوئی۔[۲]

(۷) واہب یا موہوب لہ میں سے کوئی ایک مر جائے۔[۳]

(۸) دائن نے اگر مدیون کو دین ہبہ کر دیا ہو ان سب صورتوں میں ہبہ واپس نہیں ہو سکتا۔[٤]

دفعہ (۳): ہبہ مضافہ درست نہیں مثلاً اگر زید نے عمرو سے یہ کہا کہ فلاں آنے والے مہینہ کی پہلی تاریخ کو میں نے یہ چیز تم کو ہبہ کر دی تو یہ ہبہ صحیح نہیں۔[٥]

دفعہ (۴): ہبہ عمریٰ صحیح ہے لیکن شرط باطل ہے مثلاً اگر زید نے عمرو کو زمین یا کوئی اور چیز اس شرط پر ہبہ کر دی کہ جب تک عمرو زندہ ہے وہ فائدہ اٹھائے اور جب مر جائے تو واپس زید یا اس کے ورثہ کو وہ ہبہ کردہ چیز دی جائے تو ہبہ درست ہے اور شرط باطل ہے۔ اگر عمرو مر گیا تو موہوب چیز واپس نہ ہوگی بلکہ عمرو کے ورثہ کی ملکیت قرار پائے گی۔[٦]

دفعہ (۵): صدقہ یعنی وہ چیز جو ثواب کی غرض سے کسی کو دی جائے اس میں بھی ہبہ کی طرح قبض اور قابل تقسیم چیز میں اس کو جدا کر کے حوالہ کرنا ضروری ہے لیکن صدقہ میں رجوع اور واپس کر لینا درست نہیں۔[۷]

---

(١) إذا باع الموهوب له الموهوب أو أخرجه من ملكه بالهبة والتسليم فلا يبقى للواهب صلاحية الرجوع. (**المحلة صـ ١٦٧ مادة: ٨٧٠**)

(٢) إذا استهلك الموهوب في يد الموهوب له فلا يبقى للرجوع محل. (**المحلة صـ ١٦٧ مادة: ٨٧١**)

(٣) وفاة كل من الواهب والموهوب له مانعة من الرجوع عن الهبة ......إلخ. (**المحلة صـ ١٦٧ مادة: ٨٧٢**)

(٤) إذا وهب الدائن الدين للمديون فليس له الرجوع. (**المحلة صـ ١٦٧ مادة: ٨٧٣**)

(٥) الهبة المضافة ليست بصحيحة مثلاً لو قال: وهبتك الشيء الفلاني في رأس الشهر الآتي لا تصح الهبة. (**المحلة صـ ١٦٤ مادة: ٨٥٤**)

(٦) قال رحمه الله: (وصح العمرى للمعمر له حال حياته ولورثته بعد موته، وهي أن يجعل داره له عمره، فإذا مات ترد عليه، لا الرقبى أي: إن مت قبلك فهي لك) ...... ولأن معنى العمرى هو التمليك في الحال، ويجعلها له مدة عمره، ثم إذا مات ترجع إليه فصح التمليك وبطل الشرط لما بينا أن الهبة لا تبطل بالشروط الفاسدة ويبطل الشرط. (**تبيين الحقائق ٧٥/٦**)

(٧) قال رحمه الله: (والصدقة كالهبة لا تصح إلا بالقبض، ولا في مشاع يحتمل القسمة)؛ لأنه تبرع كالهبة، ويلزم فيها ما يلزم في الهبة، فامتنعت بدون القبض كالهبة. قال رحمه الله: (ولا رجوع فيها) أي في الصدقة؛ لأن المقصود فيها هو الثواب دون العوض. (تبيين الحقائق ٧٦/٦)

باب دوازدہم
غصب اور اتلاف کے احکام میں

دفعہ(۱): تعریف: کسی کا مال بلا اجازت قبضہ میں لانا غصب کہلاتا ہے اس فعل کے کرنے والے کو غاصب اور مال کو مغصوب اور مالک مال کو مغصوب منہ کہا جاتا ہے۔ امین اگر امانت کی واپسی سے انکار کردے وہ بھی غاصب کے حکم میں ہے۔(۱)

دفعہ(۲): غاصب کے ہاتھ میں جب مغصوب چیز ضائع یا ہلاک ہوجائے خواہ غاصب کی تعدی سے یا قدرتی طور پر، دونوں صورتوں میں اگر وہ چیز مثلی ہو تو مثل کی شکل[۱] میں اور اگر قیمی ہو تو قیمت کی صورت میں غاصب عوض دینے کا ذمہ دار ہے۔(۲)

دفعہ(۳): اسی طرح اگر غاصب نے مغصوب چیز میں ایسا تصرف کردیا کہ اس تصرف سے اس مغصوب کا نام تبدیل ہوجائے مثلاً اناج کو آٹا بنایا تو بھی غاصب اسی قدر اناج دینے کا ذمہ دار ہے۔(۳)

دفعہ(۴): لیکن اگر غاصب نے تصرف کر کے مغصوب کے صرف وصف کو تبدیل کردیا مثلاً غصب

---

۱ جب مالک نے غاصب پر دعویٰ کیا اس وقت وہ مثل اگر بازار سے نہ مل سکتی ہو تو بھی ان دنوں کے بھاؤ کے مطابق قیمت ادا کرنا ہوگی۔(٤)

(۱) الغصب: هو أخذ مال أحد وضبطه بدون إذنه، ويقال للآخذ: غاصب، وللمال المضبوط: مغصوب، ولصاحبه: مغصوب منه. (**المجلة صـ ۱۷۰ مادة: ۸۸۱**) الحال الذي هو مساو للغصب في إزالة التصرف، حكمه حكم الغصب، كما أن المستودع إذا أنكر الوديعة يكون في حكم الغاصب. (**المجلة صـ ١٧٤ مادة: ٩٠١**)

(۲) كما أنه يلزم أن يكون الغاصب ضامناً إذا استهلك المال المغصوب كذلك إذا تلف أو ضاع بتعديه أو بدون تعديه يكون ضامناً أيضاً فإن كان من القيميات يلزم الغاصب قيمته في زمان الغصب ومكانه، وإن كان من المثليات يلزمه إعطاء مثله. (**المجلة صـ ۱۷۲ مادة: ۸۹۱**)

(۳) إذا غير الغاصب المال المغصوب بحيث يتبدل اسمه يكون ضامناً ويبقى المال المغصوب له، مثلاً لو كان المال المغصوب حنطة وجعلها الغاصب بالطحن دقيقاً يضمن قيمة الحنطة ويكون الدقيق له ...... إلخ. (**المجلة صـ ۱۷۳ مادة: ۸۹۹**)

قال: وإذا تغيرت العين المغصوبة بفعل الغاصب حتى زال اسمها وأعظم منافعها زال ملك المغصوب منه عنها، وملكها الغاصب وضمنها، ولا يحل له الانتفاع بها حتى يؤدي بدلها كمن غصب...... حنطة فطحنها...... إلخ. (**الهداية ۳۷٦/۳**)

(٤) قال: فإن لم يقدر على مثله فعليه قيمته يوم يختصمون. (**الهداية ۳۷۲/۳**)

کردہ کپڑے کو رنگایا تو مالک کو اختیار ہے کہ چاہے کپڑے کی قیمت غاصب سے لے لے یا کپڑا لے کر رنگانے کا عوض[ا] غاصب کو ادا کر دے۔[۱]

دفعہ (۵): اسی طرح اگر مغصوب کو غاصب نے استعمال کیا جس سے اس کی قیمت کم ہوگئی تو وہ کمی غاصب سے وصول کی جائیگی۔ اسی طرح مغصوب چیز سے جو چیز پیدا ہوئی مثلاً باغ کا میوہ یا غصب شدہ جانور کا بچہ وہ اگر غاصب کی تعدی سے ضائع ہوگیا تو غاصب اس کے تاوان کا ذمہ دار ہے۔[۲]

دفعہ (۶): غاصب کی مجرمانہ ذمہ داری اس وقت ختم ہوجاتی ہے جب کہ اگر مغصوب چیز موجود ہو تو بعینہ اسی کو واپس کر دے اور اگر ضائع ہوگئی ہو تو اس کا عوض مالک کو ادا کر دے۔[۳]

دفعہ (۷): کوئی شخص اگر کسی کا مال تلف کر دے قصداً یا بلا قصد تو وہ تاوان کا ذمہ دار ہے۔ خواہ تلف

ا کا عوض: یوں کہنا زیادہ مناسب تھا کہ کپڑے کی جتنی قیمت رنگائی کی وجہ سے بڑھ گئی ہے اتنی قیمت غاصب کو ادا کر دے فقط رنگائی ہی نہیں۔[٤]

---

(١) إذا غير الغاصب بعض أوصاف المغصوب بزيادة شيء عليه من ماله فالمغصوب منه مخير إن شاء أعطى قيمة الزيادة واسترد المغصوب عيناً، وإن شاء ضمنه مثلاً لو كان المغصوب ثوباً و كان قد صبغه الغاصب فالمغصوب منه مخير، إن شاء ضمن الغاصب قيمة الثوب، وإن شاء أعطى قيمة الصبغ واسترد الثوب عيناً. **(المجلة صـ ١٧٣ مادة: ٨٩٨)**

(٢) إذا تناقض سعر المغصوب وقيمته بعد الغصب فليس لصاحبه أن لا يقبله ويطالب بقيمته التي في زمان الغصب ولكن إذا طرأ على قيمة المغصوب نقصان بسبب استعمال الغاصب فيلزم الضمان......إلخ. **(المجلة صـ ١٧٣ مادة: ٩٠٠)**

زوائد المغصوب لصاحبه، وإذا استهلكه الغاصب يضمنها، مثلاً إذا استهلك الغاصب لبن الحيوان المغصوب أو فلوه الحاصلين حال كون المغصوب في يده أو ثمر البستان المغصوب الذي حصل حال كون المغصوب في يده ضمنها حيث أنها أموال المغصوب منه ......إلخ. **(المجلة صـ ١٧٤ مادة: ٩٠٣)**

قال: ولا يضمن الغاصب منافع ما غصبه إلا أن ينقص باستعماله فيغرم النقصان. **(الهداية ٣٨٣/٣)**

قال: وولد المغصوبة ونماؤها وثمرة البستان المغصوب أمانة في يد الغاصب إن هلك فلا ضمان عليه إلا أن يتعدى فيها أو يطلبها مالكها فيمنعها إياه. **(الهداية ٣٨١/٣)**

(٣) إذا سلم الغاصب عين المغصوب في مكان الغصب فيبرأ من الضمان. **(المجلة صـ ١٧٢ مادة: ٨٩٢)** كما أنه يلزم أن يكون الغاصب ضامناً إذا استهلك المال المغصوب كذلك إذا تلف أو ضاع بتعديه أو بدون تعديه يكون ضامناً أيضاً [illegible] كان من القيميات يلزم الغاصب قيمته في زمان الغصب ومكانه، وإن كان من المثليات يلزمه إعطاء مثله. [illegible] **١٧٢ مادة: ٨٩١)**.

(٤) قال: ومن غصب ثوباً فصبغه أحمر...... فصاحبه بالخيار إن شاء ضمنه قيمة ثوب أبيض...... وإن شاء أخذه وغرم ما زاد الصبغ......إلخ. **(الهداية ٣٧٩/٣)**

کنندہ بالغ ہو یا نابالغ، خواہ اس نے تلف کردہ مال کو اپنا مال سمجھ کر ایسا کیا ہو اور اگر وہ چیز بالکل تلف نہ ہوئی لیکن ایسا نقصان اس کو پہنچا ہو جس سے اس کی قیمت میں کمی آگئی ہو تو ایسی صورت میں اس کمی کی ذمہ داری اس پر ہوگی۔(۱)

دفعہ (۸): اگر کوئی شخص دوسرے شخص کے نقصان کا سبب بن جائے اگرچہ فاعل نہ ہو تو وہ بھی نقصان کا ذمہ دار ہے بشرطیکہ تعدی موجود ہو مثلاً اگر کسی شخص نے حکومت کی اجازت کے بغیر راہ عام میں گڑھا کھودا اور اس میں کسی کا جانور گر کر ہلاک ہوا تو کھڈہ کھودنے والا اس جانور کی قیمت کا ذمہ دار ہے لیکن اگر اپنی مملوکہ زمین میں گڑھا کھودا اور اس میں کوئی جانور گر کر ہلاک ہوا تو ذمہ دار نہیں۔(۲)

دفعہ (۹): لیکن فاعل اور متسبب اگر جمع ہو جائے تو متسبب تاوان سے بری ہے اور سارا تاوان بذمۂ فاعل ہے مثلاً زید نے راہ عام میں یا کسی دوسرے کی ملکیت میں گڑھا کھودا اور عمرو نے کسی کا جانور پکڑ کر اس میں گرادیا یا دھکیل دیا جس میں وہ ہلاک ہوا تو مؤخر الذکر شخص چونکہ فاعل ہے اس لئے تاوان اس کے ذمہ ہے۔(۳)

دفعہ (۱۰): راہ عام میں ہر کسی کو جانے کا حق حاصل ہے لیکن بیٹھ جانے کا حق نہیں اور نہ ہی کسی چیز رکھنے یا کسی قسم کا تصرف کرنے کا حق ہے۔ بجز اس صورت کے کہ حکومت سے اجازت حاصل کر لی جائے بناء علیہ اگر کسی راہ چلتے کے ہاتھ کی چنگاری سے کسی راہ رو کا کپڑا جل گیا یا کسی نے راستہ میں تیل یا پانی گرایا جس

---

(۱) إذا أتلف أحد مال غيره الذي في يده أو في يد أمينه قصداً أو من غير قصد يضمن ...... إلخ. لو أتلف أحد مال غيره على زعمه أنه ماله يضمن. إذا أتلف صبي مال غيره فيلزم الضمان من ماله، وإن لم يكن له مال ينتظر إلى حال يساره ولا يضمن وليه. **(المجلة صـ ۱۷۷ مادة: ۹۱۲، ۹۱٤، ۹۱٦)**

(۲) لو أتلف أحد مال الآخر أو نقص قيمته تسبباً يعني لو كان فعله سبباً مفضياً لتلف مال أو نقصان قيمته يكون ضامناً. يشترط التعدي في كون التسبب موجباً للضمان على ما ذكر آنفاً يعني ضمان المتسبب في الضرر مشروط بعمله فعلاً مفضياً إلى ذلك الضرر بغير حق. مثلاً لو حفر أحد في الطريق العام بئراً بلا إذن أولي الأمر ووقعت فيه دابة لآخر وتلفت يضمن، وأما لو وقعت الدابة في بئر كان قد حفره في ملكه وتلفت فلا يضمن. **(المجلة صـ ۱۷۹ مادة: ۹۲۲-۹۲٤)**

قال: ومن حفر بئراً في طريق المسلمين أو وضع حجراً فتلف بذلك إنسان فديته على عاقلته، وإن تلفت بهيمة فضمانها في ماله ...... وكذا إن حفر في ملكه لم يضمن؛ لأنه غير متعد. **(الهداية ٤/٦٠٣، ٦٠٤)**

(۳) لو فعل أحد فعلاً يكون سببا لتلف شيء فحال في ذلك الوقت فعل اختياري يعني إن شخصاً آخر أتلف ذلك الشيء مباشرة يكون ذلك الفاعل المباشر الذي هو صاحب الفعل الاختياري ضامناً. **(المجلة صـ ۱۷۹ مادة: ۹۲۵)**

پرپھسل کرکوئی جانور مرگیا توچنگاری لے جانے والا یاپانی وغیرہ چیز گرانے والا جانور کی قیمت کا ذمہ دار ہے۔[۱]

دفعہ(۱۱): اگر کسی کی دیوار گر جانے سے کسی کا نقصان ہوا تو مالک دیوار نقصان کا ذمہ دار نہیں لیکن اگر کسی کی دیوار گرنے کے قریب ہو اور تنبیہ[ل] کر دینے کے باوجود اس دیوار کو درست نہیں کیا تو ایسی صورت میں اس کے گر جانے سے پیدا شدہ نقصان کا ذمہ دار ہے۔[۲]

دفعہ(۱۲): عام قانون شرعی کے مطابق جانور کے ذریعہ پیدا شدہ نقصان ذمہ داری سے بری ہے لیکن راہ عام میں اگر چلتے جانور کی وجہ سے کوئی نقصان ہوا اور ایسا شخص موجود ہو جو اس جانور پر سوار ہو یا اس کو کھینچ رہا ہو یا ہانک رہا ہو تو ایسی صورت میں مذکورہ اشخاص تاوان کے ذمہ دار ہیں لیکن اگر وہ جانور بوجہ سرکشی

ل تنبیہ: مثلاً یوں کہ بھئی تمہاری دیوار گرنے والی ہے اس کو گرادو۔ بطور مشورہ تنبیہ کافی نہیں مثلاً یوں کہے کہ گرادینی چاہئے۔ نیز یہ تنبیہ وطلب ایسے شخص سے صادر ہونی چاہئے کہ اس شخص کا راستہ میں حق بھی ہو ورنہ نقصان کا ذمہ دار نہ ہوگا۔[۳]

---

(۱) لكل أحد حق المرور في الطريق العام لكن بشرط السلامة يعني أنه مقيد بشرط أن لا يضر غيره بالحالات التي يمكن التحرز منها، فلو سقط عن ظهر الحمال حمل وأتلف مال أحد يكون الحمال ضامناً، وكذا إذا أحرقت ثياب أحد كان ماراً في الطريق الشرارة التي طارت من دكان الحداد حين ضربه الحديد فيضمن الحداد ثياب ذلك المار . ليس لأحد الجلوس في الطريق العام للبيع والشراء ووضع شيء فيه وإحداثه بلا إذن أولي الأمر، وإذا فعل فيضمن الضرر والخسار الذي تولد من ذلك الفعل بناء عليه لو وضع أحد على الطريق العام الحجارة وأدوات العمارة وعثر بها حيوان آخر وتلف يضمن . كذلك لو صب أحد على الطريق العام شيئاً يزلق به كالدهن وزلق به حيوان وتلف ضمن. (**المجلة صـ ١٨٠ مادة: ٩٢٦-٩٢٧**)

ولو وضع في الطريق جمراً فأحرق شيئاً يضمنه؛ لأنه متعد فيه ...... وكذا إذا صب الماء في الطريق فعطب به إنسان أو دابة، وكذا إذا رش الماء أو توضأ؛ لأنه متعد فيه بإلحاق الضرر بالمارة (**الهداية ٤/٦٠٢**)

(۲) لو سقط حائط أحد وأورث غيره ضرراً لا يلزم الضمان ولكن لو كان الحائط مائلاً إلى الانهدام أولاً وكان نبه عليه أحد، وتقدم بقوله: اهدم حائطك، وكان مضى وقت يمكن هدم الحائط فيه يلزم الضمان......إلخ . (**المجلة صـ ١٨٠ مادة: ٩٢٨**)

(۳) قال: وإذا مال الحائط إلى طريق المسلمين فطولب صاحبه بنقضه ......إلخ. (**الهداية ٤/٦٠٦**)

قوله: فطولب إلخ: صورة الطلب أن يقول أن حائطك هذا مائل فاهدمه . وفي المنتقى: رجل له حائط مائل فقال له آخر: اهدم هذا الحائط فإنه مائل، فهذا إشهاد عليه، ولو قال له: ينبغي لك أن تهدمه، فهذا ليس بإشهاد عليه بل هو مشورة، ويشترط لصحة التقدم والطلب أن يكون التقدم والطلب إلى من له ولاية التفريغ؛ لأن الفعل إنما يطلب من القادر...... إلخ .

(**حاشية الهداية ٤/٦٠٦**)

کے سوار[1] کے قابو میں نہ آسکتا ہو تو ایسی صورت میں وہ ذمہ دار نہیں۔(۱)

دفعہ (۱۳): جو آدمی راہ عام میں جانور کو ٹھہرادے یا باندھ لے یا راہ عام میں اس کو آزاد چھوڑ دے[2] تو ان صورتوں میں جانور سے پیدا شدہ نقصان اس جانور کے مالک کو ادا کرنا ہوگا۔(۲)

---

[1] ہر وہ چیز جس کا ضمان سوار پر ہے ہانکنے اور کھینچنے والے پر بھی اس کا ضمان آئے گا البتہ اگر سواری سے کوئی آدمی کچلا گیا کہ وہ مر گیا تو سوار پر کفارہ بھی ہوگا اور دیت بھی لازم ہوگی اور اگر کوئی جانور کو کھینچ رہا تھا یا ہانک رہا تھا سوار نہیں تھا تو اور آدمی کچلا گیا تو دیت ہی لازم آئے گی کفارہ نہیں۔ جانور کے دولتی مار دینے کی صورت میں سب بری ہیں۔(۳)

[2] چھوڑ دے: اور وہ جانور چھوٹتے ہی کچھ نقصان کردے تو چھوڑنے والا ضامن ہے اگر دائیں بائیں مڑ گیا یا ٹھہر کر پھر چلا اور کچھ نقصان ہوگیا تو چھوڑنے والا ذمہ دار نہیں۔(٤)

---

(۱) الضرر الذي أحدثه الحيوان بنفسه لا يضمنه صاحبه. **(المجلة صـ ۱۸۱ مادة: ۹۲۹)** لكل أحد حق المرور في الطريق العام مع حيوانه بناء عليه لا يضمن المار راكباً على حيوانه في الطريق العام الضرر والخسار اللذين لا يمكن التحرز عنهما...... ولكن يضمن الراكب الضرر والخسار الذي وقع في مصادمتها أو لطمة يدها أو رأسها لإمكان التحرز من ذلك. **(المجلة صـ ۱۸۱-۱۸۲ مادة: ۹۳۲)** لو كانت الدابة جموحاً ولم يقدر الراكب على ضبطها وأضرت لا يلزم الضمان. **(المجلة صـ ۱۸۲ مادة: ۹۳۷)** القائد والسائق في الطريق العام كالراكب يعني لا يضمنان إلا ما يضمنه الراكب من الضرر. **(المجلة صـ ۱۸۲ مادة: ۹۳۳)**

(۲) ليس لأحد حق توقيف دابته أو ربطها في الطريق العام بناء عليه لو أوقف أحد أو ربط دابته في الطريق العام يضمن جنايتها على كل حال، سواء وقعت بيدها أو رجلها أو ذيلها أو جنت بسائر الوجوه. (المجلة صـ ۱۸۲ مادة: ۹۳٤)

(۳) وفي الجامع الصغير: وكل شيء ضمنه الراكب ضمنه السائق والقائد؛ لأنهما مسببان بمباشرتهما شرط التلف وهو تقريب الدابة إلى مكان الجناية فيتقيد بشرط السلامة فيما يمكن الاحتراز عنه كالراكب إلا أن على الراكب الكفارة فيما أوطئته الدابة بيدها أو برجلها ولا كفارة عليهما. **(الهداية ٤/٦١١)** ولا يضمن ما نفحت برجلها أو ذنبها. **(الهداية ٤/٦١٠)**

(٤) وذكر في المبسوط: إذا أرسل دابة في طريق المسلمين فأصابت في فورها فالمرسل ضامن؛ لأن سيرها مضاف إليه ما دامت تسير على سننها، ولو انعطفت يمنة أو يسرة انقطع حكم الإرسال ...... وكذا إذا وقفت ثم سارت ......إلخ. **(الهداية ٤/٦١٤)**

باب سیزدہم
حجر اور اکراہ کے احکام میں

دفعہ(۱): تعریفات: حجر اس کو کہتے ہیں کہ کسی انسان کو قولی تصرفات سے روکا جائے اور اکراہ یہ ہے کہ کسی پر جبر کر کے اس سے کوئی کام کرایا جائے۔[۱]

صغیر غیر ممیّز وہ ہے جو خرید اور فروخت کی حقیقت نہ جانتا ہو اور نہ کھلے اور معمولی دھوکہ میں فرق کر سکتا ہو اور جو صغیر ایسا نہ ہو وہ ممیّز ہے۔[۲]

مجنون مطبق وہ ہے جو تمام اوقات میں مجنون اور زائل العقل ہو۔ مجنون غیر مطبق وہ ہے جس کو بعض اوقات عقل اور فہم ہو اور بعض اوقات نہ ہو۔ معتوہ وہ فاتر العقل ہے جس کے کلام میں بے ربطی ہو اور تدبیر میں نامعقولیت ہو۔ سفیہ وہ شخص ہے جو بے موقعہ مال خرچ کرتا ہے اور ضروری مواقع میں اسراف کرتا ہے۔[۳]

دفعہ(۲): صغیر غیر ممیّز مجنون اور معتوہ کے قولی تصرفات کالعدم ہیں لیکن اگر ان کے کسی فعل سے کسی کا مالی نقصان واقع ہوا تو ان کے مال سے وہ وصول ہوگا۔[۴]

---

(۱) الحجر: هو منع شخص مخصوص عن تصرفه القولي...... إلخ. (**المحلة صـ ١٨٤ مادة: ٩٤١**) الإكراه: هو إجبار أحد. على أن يعمل عملاً بغير حق من دون رضاه بالإخافة ...... إلخ. (**المحلة صـ ١٨٥ مادة: ٩٤٨**)

كتاب الحجر: هو منع عن التصرف قولاً لا فعلاً بصغر ورق وجنون. (**كنزالدقائق صـ ٣٨٧-٣٨٨**)

كتاب الإكراه: هو فعل يفعله الإنسان بغيره فيزول به الرضا. (**كنزالدقائق صـ ٣٨٥**)

(۲) الصغير غير المميز: هو الذي لا يفهم البيع والشراء أي لا يسلم كون البيع سالباً للملك، والشراء جالباً له، ولا يميز الغبن الفاحش الظاهر مثل أن يغش في العشرة بخمسة من الغبن اليسير، والطفل الذي يميز هذه المذكورات يقال له: صبي مميز. (**المحلة صـ ١٨٤ مادة: ٩٤٣**)

(۳) المجنون على قسمين، أحدهما: المجنون المطبق، وهو الذي جنونه يستوعب جميع أوقاته، والثاني: هو المجنون غير المطبق، وهو الذي يكون في بعض الأوقات مجنوناً، ويفيق في بعضها. المعتوه: هو الذي اختل شعوره بحيث يكون فهمه قليلاً، وكلامه مختلطاً، وتدبيره فاسداً. السفيه: هو الذي يصرف ماله في غير موضعه ويبذر في مصارفه، ويضيع أمواله، ويتلفها بالإسراف ......إلخ. (**المحلة صـ ١٨٥ مادة: ٩٤٤-٩٤٦**)

(٤) الصغير والمجنون والمعتوه محجورون لذاتهم. (**المحلة صـ ١٨٦ مادة: ٩٥٧**) المحجورون الذين ذكروا في المواد السابقة وإن لم يعتبر تصرفهم القولي لكن يضمنون حالاً الضرر والخسارة اللذين نشأ من فعلهم، مثلاً يلزم الضمان على الصبي إذا أتلف مال الغير وإن كان غير مميز. (**المحلة صـ ١٨٦ مادة: ٩٦٠**)

دفعہ(۳): سفیہ اگرچہ متذکرہ صدر تین اشخاص کی طرح بنیادی طور پر تصرفات سے بند نہیں لیکن حاکم کو حق حاصل ہے کہ ان کو لین دین سے بند کردے اسی طرح حاکم ان مقروض اشخاص کو بھی تصرفات سے بند کرسکتا ہے[ا] جن کے قرض خواہ ان کے متعلق ایسا مطالبہ کردیں۔(۱)

دفعہ(۴): حاکم سفیہ یا مدیون کا حجر اعلان کے ذریعہ کرسکتا ہے خواہ یہ دونوں حاضر ہوں یا غیر حاضر لیکن غیر حاضری میں ان کو اطلاع پہنچانا ضروری ہے اطلاع یابی سے قبل ان کے تصرفات قانوناً صحیح متصور ہوں گے اگرچہ وہ بندشِ تصرفات کے بعد واقع ہوئے ہوں لیکن اطلاع یابی سے قبل ہوں۔(۲)

دفعہ(۵): فسق اور بدکرداری کی وجہ سے کسی شخص کو محجور نہیں کیا جاسکتا جب تک مال ضائع کرنے اور اسراف کا مرتکب نہ ہوا ہو۔(۳)

دفعہ(۶): صغیر ممیّز کے وہ قولی تصرفات درست ہیں جو خالص فائدہ مند ہوں جیسا ہدیہ اور ہبہ قبول کرنا اگرچہ ولی کی اجازت سے ہوں اور وہ تصرفات جو نفع اور نقصان دونوں کا احتمال رکھتے ہوں جیسے بیع اور اجارہ ان میں اگر ولی کی طرف سے اجازت ہوتو درست ہے ورنہ نہیں۔(۴)

[ا] یہ صاحبین کے مذہب کی بناء پر درست ہے۔ کمالا یخفی

---

(۱) للحاكم أن يحجر على السفيه. للحاكم أن يحجر على المديون بطلب الغرماء . **(المجلة صـ ۱۸٦ مادة: ۹۵۸-۹۵۹)**

(۲) إذا حجر السفيه والمديون من طرف الحاكم يشهد. ويعلن الناس ببيان سببه. لا يشترط حضور من أريد حجره من طرف الحاكم، ويصح حجره غياباً أيضاً، ولكن يشترط وصول خبر الحجر إلى ذلك المحجور، ولا يكون محجوراً ما لم يصل إليه خبر أنه قد حجر عليه، وتكون عقوده وأقاريره معتبرة إلى ذلك الوقت. **(المجلة صـ ۱۷۸ مادة: ۹٦۱-۹٦۲)**

(۳) لا يحجر على الفاسق بمجرد سبب فسقه ما لم يبذر ويسرف في ماله. **(المجلة صـ ۱۸۷ مادة: ۹٦۳)**

(٤) يعتبر تصرف الصغير المميز إذا كان في حقه نفع محض، وإن لم يأذن به الولي ولم يجزه كقبول الهدية والهبة، ولا يعتبر تصرفه الذي هو في حقه ضرر محض وإن أذن بذلك وليه وأجازه كأن يهب لآخر شيئاً، وأما العقود الدائرة بين النفع والضرر في الأصل فتنعقد موقوفة على إجازة وليه...... إلخ. **(المجلة صـ ۱۸۷-۱۸۸ مادة: ۹٦۷)**

دفعه(۷): معتوہ کا حکم صغیر ممیّز کا ہے اور مجنون[۱] مطبق کا حکم صغیر غیر ممیّز کا ہے مجنون غیر مطبق حالت ہوشیاری میں اس کا حکم عاقل کا ہے۔(۱)

دفعه(۸): صغیر جب بالغ ہو جائے لیکن دانا اور ہوشیار نہ ہو تو اس کا مال اس کے قبضہ میں اس وقت تک نہ دینا چاہئے جب تک[۲] اس کی ہوشیاری پوری ظاہر نہ ہو۔(۲)

دفعه(۹): لڑکی کے بلوغ کی ابتداء نو برس اور انتہاء پندرہ برس ہے۔ اور لڑکے کی ابتداء بلوغ بارہ برس اور انتہاء پندرہ برس ہے دونوں مدتِ بلوغ میں فتویٰ اسی پر ہے کہ پندرہ برس ہے۔ امام اعظمؒ کے قول کے مطابق لڑکے کا وقت بلوغ اٹھارہ اور لڑکی کا سترہ برس ہے۔(۳)

[۱] مجنون مطبق: فقہاء نے مجنون کی کئی قسمیں قرار دی ہیں ایک مجنون مطبق، دوسرا مجنون غیر مطبق ان دونوں کی تعریف کتاب میں موجود ہے تیسرا ایسا مجنون جس پر ہمیشہ جنون غالب رہتا ہے۔ چوتھا ایسا مجنون جس پر بعض اوقات میں جنون کا غلبہ ہوتا ہے۔ یعنی جنون تو ہمیشہ رہتا ہے لیکن غلبہ بعض اوقات میں ہوتا ہے۔ پہلے اور تیسرے کا ایک ہی حکم ہے کہ ان کے تصرفات بالکل نافذ نہیں ہیں۔ دوسرے کا حکم حالت ہوشیاری میں عاقل کا سا ہے۔ چوتھے کا حکم صغیر ممیز کا ہے۔ معتوہ غالباً اس سے عام ہے لیکن معتوہ کا حکم صغیر ممیز کا ہی ہے۔ واللہ اعلم (٤)

[۲] یہ صاحبین کا مذہب ہے امام صاحب فرماتے ہیں کہ جب ایسا بالغ پچیس برس کی عمر کو پہنچ جائے تو اس کا مال اس کے سپرد کر دینا چاہئے خواہ وہ کیسا ہی ہو۔(٥)

(١) المعتوه هو في حكم الصغير المميز. المجنون المطبق هو في حكم الصغير غير المميز. تصرفات المجنون غير المطبق في حال إفاقته كتصرف العاقل. (**المجلة صـ ١٩٠ مادة: ٩٧٨-٩٨٠**)

(٢) لا ينبغي أن يستعجل في إعطاء الصبي ماله عند بلوغه بل يجرب بالتأني، فإذا تحقق كونه رشيداً تدفع حينئذ إليه أمواله. (**المجلة صـ ١٩٠ مادة: ٩٨١**) إذا بلغ الصبي غير رشيد فلا تدفع إليه أمواله ما لم يتحقق رشده ويمنع من التصرف كما في السابق. (**المجلة صـ ١٩٠ مادة: ٩٨٢**)

(٣) مبدأ سن البلوغ في الرجل اثنتا عشرة، وفي المرأة تسع سنوات، ومنتهاه في كليهما خمس عشرة سنة. (**المجلة صـ ١٩٠ مادة: ٩٨٦**) بلوغ الغلام بالاحتلام والإحبال والإنزال وإلا فحتى يتم ثمان عشر سنة، والجارية بالحيض والاحتلام والحبل وإلا فحتى يتم سبع عشرة سنة، ويفتى بالبلوغ فيهما بخمس عشر سنة، وأدنى المدة في حقه اثنتا عشرة سنة، وفي حقها تسع سنين. (**كنز الدقائق صـ ٣٩٠**)

(٤) قال رحمه الله: (ولا يصح تصرف المجنون المغلوب بحال) يعني لا يجوز تصرفه بحال ولو أجازه الولي؛ لأن صحة العبارة بالتمييز، وهو لا تمييز له فصار كبيع الطوطي، وإن كان يجن تارة ويفيق تارة فهو في حال إفاقته كالعاقل والمعتوه كالصبي العاقل في تصرفاته، وفي رفع التكليف عنه وهو الناقص العقل، وقيل: هو المدهوش من غير جنون. (**البحر الرائق ١٤٢/٨-١٤٣**)

(٥) ثم عند أبي حنيفة: إذا بلغ الغلام غير رشيد لم يسلم إليه ماله حتى يبلغ خمساً وعشرين سنة، فإن تصرف فيه قبل ذلك نفذ تصرفه، فإذا بلغ خمساً وعشرين سنة يسلم إليه ماله، وإن لم يؤنس منه الرشد، وقالا: لا يدفع إليه ماله أبداً حتى يؤنس رشده، ولا يجوز تصرفه فيه. (**الهداية ٣٠٤/٣**)

دفعہ (۱۰): سفیہ اگرچہ معاملات میں صغیر ممیز کی طرح ہے لیکن اس پر حق ولایت صرف حاکم کو ہے[1] باپ، دادا وغیرہ اقارب کو نہیں۔ سفیہ کے تصرفات قولیہ بعد از بندشِ حاکم صحیح نہیں اور قبل از بندش صحیح ہے۔ سفیہ سے متعلق حقوق اس کے مال سے ادا ہوں گے۔(۱)

دفعہ (۱۱): ایسا مدیون جس کا قرضہ اس کے مال کا مساوی یا اس سے زیادہ ہو حاکم اس کے تصرفات کو بند کر سکتا ہے بشرطیکہ اس کے قرض خواہ ایسا مطالبہ کر لے ازاں بعد اگر وہ خود قرضہ ادا کرنے سے انکاری ہو تو حاکم اس کے مال کو بجز ضروری لباس وخوراک کے نیلام[2] کر کے اس کا قرضہ ادا کر دے گا۔(۲)

دفعہ (۱۲): اکراہ اور جبر کے لئے از روئے شرع دو شرطوں کی ضرورت ہے۔

(۱) اول یہ کہ جبر کرنے والا اس کام پر قدرت رکھتا ہو جس کی دھمکی کے اثر سے وہ مجبور سے کام کراتا ہے۔

(۲) دوم یہ کہ مجبور کیا ہوا شخص بظن غالب یہ تصور کرتا ہو کہ اگر اس نے وہ کام نہ کیا جس کے

---

[1] یہ ولایت صرف حاکم کو ہے یا حاکم کے مقرر کردہ کو ہے۔

[2] نیلام: فائدہ: یہ صاحبین کا مذہب ہے امام صاحب فرماتے ہیں کہ مدیون کو قید کر دیا جائے تا کہ وہ تنگ ہو کر خود بخود اپنا مال بیچے۔ حاکم کو یہ اختیار نہیں ہے۔(۳)

---

(۱) السفيه المحجور هو في المعاملات كالصغير المميز ولكن ولي السفيه الحاكم فقط، وليس لأبيه وجده وأوصيائه عليه حق الولاية . تصرفات السفيه التي تتعلق بالمعاملات القولية الواقعة بعد الحجر لا تصح، ولكن تصرفاته قبل الحجر كتصرفات سائر الناس . ينفق على السفيه المحجور وعلى من لزمته نفقتهم من ماله. (**المحلة صـ ۱۹۱ مادة: ۹۹۰-۹۹۲**)

(۲) المديون المفلس الذي دينه مساو لماله أو أزيد إذا خاف غرماء ه ضياع ماله بالتجارة، أو أن يخفيه، أو يجعله باسم غير، وراجعوا الحاكم وباع أمواله وقسمها بين الغرماء، ولكن يترك له من الألبسة ما يحتاج إليه، وإن كان للمديون ثياب ثمينة وكان يمكن الاكتفاء بما دونها باعها، واشترى له من ثمنها ثياباً رخيصة تليق بحاله، وأعطى باقيها للغرماء أيضاً . وكذلك إن كان له دار وكان يمكن الاكتفاء بما دونها باعها واشترى من ثمنها داراً مناسبة لحال المديون وأعطى باقيها للغرماء. (**المجلة صـ ۱۹۲-۱۹۳ مادة: ۹۹۹**)

(۳) قال أبو حنيفة: ......فإن كان له مال لم يتصرف فيه الحاكم ...... ولكن يحبسه أبداً حتى يبيعه في دينه إيفاءاً لحق الغرماء ودفعاً لظلمه، وقالا: إذا طلب غرماء المفلس الحجر عليه حجر القاضي عليه ...... وباع ماله إن امتنع المفلس من بيعه وقسمه بين غرمائه بالحصص عندهما. (**الهداية ۳۵۸/۳-۳۵۹**)

کرنے کے لئے اس کو مجبور کیا جارہا ہے تو جبر کرنے والا وہ عمل ضرور واقع کرے گا جس کی وہ دھمکی دے رہا ہے۔(۱)

دفعہ (۱۳): متذکرہ صدر دو شرطوں کے بعد جو اکراہ یا جبر متحقق ہو جاتا ہے اس کی دو قسمیں ہیں۔(۱) اکراہ ملجی (۲) اکراہ غیر ملجی

اکراہ ملجی وہ ہے جس میں جبر کرنے والے نے مجبور کردہ شخص کو قتل کرنے کی دھمکی دی ہو یا کسی عضو کا کاٹنے کی۔ اکراہ غیر ملجی وہ ہے جس میں ان دونوں چیزوں کی دھمکی نہ ہو بلکہ ضرب یا حبس یا اتلاف یا مال کی دھمکی ہو۔(۲)

دفعہ (۱۴): اکراہ ملجی میں مجبور کے کل تصرفات فعلیہ اس کے حق میں کالعدم[1] تصور کئے جاتے ہیں۔ اور اکراہ غیر ملجی میں نہیں بلکہ مجبور ان کا خود ذمہ دار ٹھہرے گا مثلاً زید نے عمر کو مجبور کیا جبر قوی یعنی اکراہ ملجی کے ساتھ کہ تو فلاں آدمی کا مال تلف کردے ورنہ میں تم کو قتل کردوں گا، یا کوئی عضو کاٹ دوں گا اور اس نے ایسا کیا تو اس کا یہ فعل اس کے حق میں بوجہ اکراہ کے کالعدم ہے اور تاوان کی ذمہ داری جبر کرنے والے پر ہے لیکن صورت مذکورہ میں اگر ضرب یا حبس کے ساتھ دھمکی دی گئی جو ضعیف یعنی اکراہ غیر ملجی ہے اور مجبور کردہ شخص نے وہ کام کردیا تو تاوان تلف کردہ مال کا خود بذمہ فاعل ہوگا۔(۳)

---

[1] الا یہ کہ اگر کسی کو زنا پر مجبور کیا گیا تو حد تو نہیں آئے گی لیکن عقر دینا ہوگا۔

---

(۱) يشترط أن يكون المجبر مقتدراً على إيقاع تهديده، بناء عليه من لم يكن مقتدراً على إيقاع تهديده وإجرائه لا يعتبر إكراهه، يشترط خوف المكره من وقوع المكره به يعني يشترط حصول ظن غالب للمكره بإجراء المجبر المكره بهٖ إن لم يفعل المكره عليه. (المجلة صـ ۱۹۳ مادة: ۱۰۰۳-۱۰۰٤)

(۲) الإكراه على قسمين: القسم الأول: هو الإكراه الملجئ الذي يكون بالضرب الشديد المؤدي إلى إتلاف النفس أو قطع عضو، والثاني: هو الإكراه غير الملجئ الذي يوجب الغم والألم فقط، كالضرب غير المبرح والحبس غير المديد. (المجلة صـ ۱۸۵ مادة: ۹٤۹)

(۳) كما أن الإكراه الملجئ يكون معتبراً في التصرفات القولية على ما ذكر في المادة السابقة كذلك في التصرفات الفعلية، وأما الإكراه غير الملجئ فيعتبر في التصرفات القولية فقط، ولا يعتبر في التصرفات الفعلية بناء عليه لو قال أحد لآخر: أتلف مال فلان وإلا أقتلك أو أقطع أحد أعضاءك وأتلف ذلك يكون الإكراه معتبراً، ويلزم الضمان على المجبر فقط، وأما لو قال: أتلف مال فلان وإلا أضربك أو أحبسك وأتلف ذلك فلا يكون الإكراه معتبراً، ويلزم الضمان على المتلف فقط. (المجلة صـ ۱۹٤ مادة: ۱۰۰۷)

باب چہاردہم
حقوق کے بیان میں

دفعہ(۱): بوقت ضرورت راہ عام میں شامل کرنے کے لئے حکومت قیمت دے کر جبری طور پر ایسی زمین خریدنے کی مجاز ہے جو راہ عام سے ملحق ہو اسی طرح باجازت حکومت راہ عام کا ایسا حصہ جو ضرورت سے زائد ہو ایک شخص اس کو خرید کر کے اپنے مکان میں شامل کر سکتا ہے بشرطیکہ راہ پر گذرنے والوں کو اس سے ضرر نہ ہو۔(۱)

دفعہ(۲): راہ عام میں ہر ایک شخص کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ اپنے مکان کا دروازہ اس کی طرف کھولدے لیکن راہ خاص میں دوسرے شرکاء کی اجازت کے بغیر ایسا نہیں کر سکتا اور نہ ہی کوئی شخص کسی نو تعمیر شدہ مکان کا پرنالہ بلا اجازت شرکاء راہ خاص کی طرف لگا سکتا ہے۔(۲)

دفعہ(۳): راہ خاص میں اگر کسی مکان کا پرنالہ پہلے سے موجود ہو یا اس کی طرف پہلے سے دروازہ

---

(۱) لدى الحاجة يؤخذ ملك كائن من كان بالقيمة بأمر السلطان ويلحق بالطريق، لكن لا يؤخذ من يده ما لم يؤد له الثمن. يجوز أن يأخذ شخص فضلة الطريق من جانب الميريّ بثمن مثلها، ويلحقها بداره حال عدم المضرة للمارين. **(المجلة صـ ٢٣٥ مادة: ١٢١٦-١٢١٧)**

(۲) يجوز لكل أحد أن يفتح باباً مجدداً إلى الطريق العام، لا يجوز لمن لم يكن له حق المرور في طريق خاص أن يفتح إليه باباً. الطريق الخاص هو كالملك المشترك لمن لهم فيه حق المرور، فلا يجوز لأحد من أصحاب الطريق الخاص أن يحدث فيه شيئاً، سواء كان مضراً أو غير مضر إلا بإذن الباقين. ليس لأحد أصحاب الطريق الخاص أن يجعل ميزاب داره التي بناها مجدداً إلى ذلك الطريق إلا بإذن سائر أصحابه. **(المجلة صـ ٢٣٥-٢٣٦ مادة: ١٢٢٠-١٢٢١)**

(زائغة مستطيلة) أي سكة طويلة (تنشعب عنها) سكة (مثلها) لكن (غير نافذة) إلى محل آخر (يمنع أهل الأولى عن فتح باب) للمرور، لا للاستضاءة والريح. عيني. (في القصوى) الغير النافذة على الصحيح إذ لا حق لهم في المرور بخلاف النافذة. **(الدر المختار ٥/٤٤٥-٤٤٦)**

(قوله: عن فتح باب للمرور) قال في فتح القدير: قال بعض المشائخ: لا يمنع من فتح الباب بل من المرور؛ لأن له رفع كل جداره، فكذا له رفع بعضه، والأصح أنه يمنع من الفتح......إلخ. **(ردالمحتار ٥/٤٤٥)**

(قوله: في القصوى) أي البعدى، وهي المنشعبة من الأولى الغير النافذة، أما النافذة فلا منع من الفتح فيها؛ لأن لكل أحد حق المرور فيها. (قوله: على الصحيح) مقابله ما قدمناه آنفاً من القول بأنه لا يمنع من الفتح بل من المرور......قال العلامة المقدسي: هذا إذا فتح في جانب يدخل منه إليها، أما في الجانب الآخر غير النافذة فلا، اهـ. وفيه فائدة حسنة يفيدها التعليل أيضاً، وهي أن الزائغة الأولى إذا كانت غير نافذة، وأراد واحد من أهل القصوى فتح باب في الأولى له ذلك، إن كانت داره متصلة بركن الأولى، و كانت من جانب الدخول إلى القصوى، أما لو كانت من الجانب الثاني فلا، إذ لا حق له في المرور في الجانب الثاني أيضاً. **(ردالمحتار ٥/٤٤٦)**

کھلا ہوا موجود ہو اس کو بند نہیں کیا جا سکتا اور اگر راہ عام یا خاص میں اپنے مکان کی لپائی کے لئے گارا یا مرمت کے لئے سامان کوئی شخص رکھ دے تو اس کو یہ حق حاصل ہے۔ بشرطیکہ راہ پر گذرنے والوں کو اس سے تکلیف نہ ہو۔(۱)

دفعہ (۴): کسی دوسرے کے مکان میں اگر کوئی شخص حق مرور یا حق اجراء آپ قدیم سے رکھتا ہو تو اس کو بدستور قائم رکھا جائے گا اسی طرح اگر ایک صاحبِ مکان قدیم سے دوسرے شخص کے مکان کے صحن سے گذرتا ہو تو اس کو بند نہیں کیا جا سکتا۔(۲)

دفعہ (۵): مندرجہ ذیل اشیاء تمام لوگوں کے لئے یکساں مباح ہیں اور کسی خاص شخص کی ملکیت نہیں۔ پانی خواہ دریا کا ہو یا زیر زمین۔ آگ[۱]، خودرو[۲] گھاس، خودرو درخت، سمندر اور بڑے بڑے جھیل، شکار، خشکی کا ہو یا دریا کا، ان اشیاء میں سب انسان برابر حق رکھتے ہیں لیکن ان میں سے اگر کسی مباح چیز کو کسی نے اپنے قبضہ میں لایا مثلاً گھاس یا لکڑی کو جمع کیا یا پانی کو برتن میں ڈالا یا شکار کو پکڑ لیا تو ایسی صورتوں میں دوسروں کا حق ختم ہو جاتا ہے اور دوسروں کو اس میں دست اندازی کا حق حاصل نہیں ہے۔(۳)

۱ یعنی آگ کے شعلہ سے آگ حاصل کرنے اور سینکنے کا ہر شخص مجاز ہے لیکن دہکتا کوئلہ مملوک ہے۔ ۲ خودرو: پروردہ اگر چہ خودرو ہے مملوک ہے۔(۴)

(۱) إذا أراد أحد وضع الطين في الطريق لأجل تعمير داره فله وضعه في طرف منه وصرفه سريعاً إلى بنائه بشرط عدم ضرر المارين. (**المجلة صـ ۲۳۵ مادة: ۱۲۱۵**)

(۲) يعتبر القدم في حق المرور وحق المجرى وحق المسيل يعني تترك هذه الأشياء وتبقى على وجهها القديم الذي كانت عليه ...... إلخ. إذا كان لأحد حق المرور في عرصة آخر فليس لصاحب العرصة أن يمنعه من المرور والعبور. (**المجلة صـ ۲۳۶ مادة: ۱۲۲۴، ۱۲۲۵**)

ولو كان له طريق في دار رجل أراد أهل الدار أن يبنوا في ساحة الدار ما يقطع طريقه لم يكن لهم ذلك، وينبغي أن يتركوا في ساحة الدار عرض باب الدار، كذا في الخلاصة. (**الفتاوى الهندية ۱۰۶/۴**)

(۳) الماء والكلأ والنار مباحة، والناس في هذه الأشياء الثلاثة شركاء. الماء الجاري تحت الأرض ليس بملك لأحد. الآبار التي ليست منبوشة بسعي شخص مخصوص وعمله بل هي من القديم لانتفاع كل وارد فهي من الأشياء المباحة والمشتركة بين الناس. البحر والبرك الكبيرة مباحة. (**المجلة صـ ۲۳۸ مادة: ۱۲۳۴-۱۲۳۷**) الأشجار التي تنبت بلا غرس في الجبال المباحة يعني غير المملوكة مباحة. الصيد مباح. (**المجلة صـ ۲۴۰ مادة: ۱۲۴۷**) كل من أحرز شيئاً مباحاً كان مالكاً له مستقلاً. (**المجلة صـ ۲۳۹ مادة: ۱۲۴۳**) مثلاً لو أخذ واحد من نهر ماء بيده أو بوعاء كالعلبة فبإحرازه وحفظه في ذلك الوعاء صار ملكه، ليس لغيره صلاحية أن ينتفع منه. (**المجلة صـ ۲۴۰ مادة: ۱۲۴۹**)

(۴) والمراد بالكلأ الحشيش الذي ينبت بنفسه من غير أن ينبته أحد ومن غير أن يزرعه ويسقيه فيملكه من قطعه وأحرزه. (**البحر الرائق ۳۹۲/۸**)

احیاءموات

دفعہ(۱): موات یعنی غیر آباد زمین اصطلاحاً ایسی زمین کا نام ہے جو کسی شخص کی ملکیت نہ ہو[1] اور نہ ہی کسی گاؤں یا قصبہ کی چراگاہ ہو اور گاؤں یا قصبہ سے اس قدر دور ہے کہ بلند ترین آواز آدمی کی وہاں نہ پہنچ سکے ایسی زمین کو باجازتِ حکومت جو شخص آباد کردے وہی اس کا مالک قرار پائے گا۔(۱)

دفعہ(۲): لیکن آباد کرنے کے بعد اگر کاشت کرنے والے نے اس زمین کو تین سال معطل چھوڑا تو زمین اس سے حکومت لے کر دوسرے شخص کو حوالہ کردے گی اسی طرح اگر کسی نے ایسی زمین میں کنواں کھودا تو وہ بھی اسی کا مالک ہوجائیگا۔(۲)

دفعہ(۳): متذکرہ صدر زمین ہر شخص اپنے کنواں کے گردا گرد ہر طرف سے چالیس ذراع چشمہ یا کاریز کے گردا گرد ہر طرف سے بطور حریم پانچ سو ذراع زمین کا مالک ہے ان حدود کے اندر دوسرے آدمی کو

---

[1] نہ ہو: یہ موات کامل ہے نیز ایسی مملوکہ زمین دارالاسلام میں جس کا مالک معلوم نہیں وہ بھی موات کے حکم میں ہے۔(۳)

---

(۱) الأراضي الموات هي الأراضي التي ليست ملكاً لأحد ولا هي مرعي ولا محتطباً لقصبة أو قرية، وهي بعيدة عن أقصى العمران يعني أن جهير الصوت لو صاح من أقصى الدور التي في طرف تلك القصبة أو القرية لا يسمع منها صوته. **(المجلة صـ ٢٤٤ مادة: ١٢٧٠)** إذا أحيى شخص أرضاً من الأراضي الموات بالإذن السلطاني صار مالكاً لها ...... إلخ. **(المجلة صـ ٢٤٤ مادة: ١٢٧٢)**

(٢) إذا حجر شخص محلاً من الأراضي الموات فيكون أحق من غيره بذلك المحل ثلاث سنين، فإذا لم يحيه إلى ثلاث سنين لا يبقى له حق، ويجوز أن يعطى لغيره على أن يحييه. من حفر بئراً في الأراضي الموات بإذن السلطان فهو ملكه. **(المجلة صـ ٢٤٥ مادة: ١٢٧٩-١٢٨٠)**

وكل ذلك (من الإحياء والتحجير) لا يفيد الملك فبقيت مباحة على حالها لكنه هو أولى بها، ولا تؤخذ إلا بعد مضي ثلاث سنين، فإن لم يعمرها أخذها منه ورفعها إلى غيره؛ لأنه إنما كان دفعها إليه ليعمرها فتحصل المنفعة للمسلمين بالعشر أو الخراج، فإذا لم يحصل المقصود فلا فائدة في تركها في يده. **(البحرالرائق ٨/٣٨٧-٣٨٨)**

(٣) وقوله: (غير مملوكة) يعني في دارالإسلام؛ لأن الميت الإطلاق ينصرف إلى الكامل وكماله بأن لا يكون مملوكاً لأحد؛ لأنها إذا كانت مملوكة لمسلم أو ذمي كان ملكه باقياً لعدم ما يزيله فلا يكون مواتاً، فإذا عرف المالك فهي له، وإن لم يعرف كانت لقطة يتصرف فيها الإمام كما يتصرف في اللقطة، ولو ظهر لها مالك بعد ذلك أخذها وضمن من زرعها إن نقصت بالزراعة وإلا فلا شيء عليه، وقول القدوري: فما كان منها عادياً، مراده بالعادي: ما قدم خرابه كأنه منسوب إلى عاد لخراب عهدهم، وجعل المملوك في دار الإسلام إذا لم يعرف له مالك من الموات؛ لأن حكمه كالموات؛ لأنه لا يعرف له مالك بعينه، وليس هو مواتاً حقيقة على ما بينا. **(البحرالرائق ٨/٣٨٦)**

کنواں کھودنایا اور کسی قسم کے تصرف کرنے کا حق حاصل نہیں۔ اسی طرح جس نے درختوں کا باغ باجازت حکومت زمین موات میں لگایا ہو تو ہر طرف سے پنج صد[1] ذراع زمین اس باغ کی حریم یعنی حد محفوظ قرار پائے گی جس میں دوسرے کو تصرف کا حق نہیں ہے۔(۱)

باب پانزدہم

مزارعت اور مساقات کے احکام میں

دفعہ(۱): تعریف: مزارعت ایک ایسی شرکت کا نام ہے جس میں ایک فریق کی جانب سے زمین اور دوسرے فریق کی جانب محنت ہو اور پیداوار دونوں پر تقسیم ہو۔ مساقاۃ اس شرکت کا نام ہے جس میں ایک جانب سے درخت اور دوسری جانب سے پرورش ہو اور پیداوار دونوں پر تقسیم ہو۔(۲)

دفعہ(۲): مزارعت کے دو رکن ہیں ایجاب اور قبول، مالکِ زمین جب یہ کہدے کہ میں نے تجھ کو فلاں زمین اس قدر حصہ پر دی ہے اور کاشتکار نے کہا میں راضی ہوں تو ایجاب اور قبول پائے گئے لیکن مزارعت کی شرعی صحت کے لئے مندرجہ ذیل شرائط کا وجود ضروری ہے۔(۳)

---

[1] ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ایسی زمین باغ لگوانے کی صورت میں باغ کے اردگرد پانچ پانچ شرعی گز تک کوئی دوسرا شخص درخت وغیرہ لگانے کا مجاز نہیں ہے لہذا پنج صد درست معلوم نہیں ہوتا۔(۴)

---

(۱) حريم البئر يعني حقوقه من جهاته من كل طرف أربعون ذراعاً. حريم منبع الأعين يعني الماء المستخرج من الأرض الجاري على وجهها لها من كل طرف خمس مأة ذراع. (المحلة صـ ٢٤٥ مادة: ١٢٨١-١٢٨٢) حريم الشجرة المغروسة بالإذن السلطاني في الأراضي الموات من كل جهة خمسة أذرع، لا يجوز لغيره غرس شجرة في هذه المسافة. (المحلة صـ ٢٤٦ مادة: ١٢٨٩)

(۲) المزارعة: نوع شركة على كون الأراضي من طرف والعمل من طرف آخر يعني أن الأراضي تزرع والحاصلات تقسم بينهما. (المحلة صـ ٢٧٦ مادة: ١٤٣١) المساقاة: نوع شركة على أن يكون أشجار من طرف وتربية من طرف آخر ويقسم ما يحصل من الثمرة بينهما. (المحلة صـ ٢٧٨ مادة: ١٤٤١)

(۳) ركن المزارعة الإيجاب والقبول، فإذا قال صاحب الأراضي للفلاح: أعطيتك هذه الأرض مزارعة على أن حصتك من الحاصلات كذا، وقال الفلاح: قبلت، أو رضيت، أو يقول قولاً يدل على الرضى، أو قال الفلاح لصاحب الأرض: أعطني أرضك على وجه المزارعة لأعمل فيها ورضي الآخر فتنعقد المزارعة. (المحلة صـ ٢٧٦ مادة: ١٤٣٢)

(٤) والشجره تغرس في أرض موات لها حريم أيضاً حتى لم يكن لغيره أن يغرس شجراً في حريمها؛ لأنه يحتاج إلى حريم له يجد فيه ثمره ويضعه فيه، وهو مقدر بخمسة أذرع من كل جانب، به ورد الحديث. (الهداية ٤/٤٨٢)

(۱) عاقدین مزارعت عاقل ہوں اگر چہ بالغ نہ ہوں اسی بناء پر مجنون، صغیر غیر عاقل کا عقد مزارعت صحیح نہیں اور صغیر ماذون کا عقد اگر سمجھ دار ہو تو صحیح ہے۔(۱)

(۲) مزارعت میں یہ ضروری ہے کہ کاشت جس چیز کی ہو اس کی یا تعین کی جائے یا عام اجازت دی جائے کہ جو چاہو کاشت کرلو۔(۲)

(۳) عقد مزارعت کے وقت یہ معین کیا جائے کہ کاشت کار کو پیداوار کا اتنا حصہ مثلاً نصف یا ثلث ملے گا لیکن اگر کاشت کار کا حصہ معین مقدار کی شکل میں طے کردیا گیا کہ اتنا من غلہ یا پیداوار اس کو دیا جائے گا تو مزارعت صحیح نہیں۔(۳)

(۴) میعاد متعین ہو کہ دو سال یا تین سال مثلاً۔

(۵) فریقین میں جس کے ذمہ بیج ہو اس کو متعین کیا جائے۔

(۶) زمین قابل کاشت ہو اور حوالہ کی جائے۔

یہ سب شرائط صاحبین یعنی امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے قول پر ہیں جو مزارعت کے جواز کے قائل ہیں۔ امام ابو حنیفہؒ مزارعت کو ناجائز قرار دیتے ہیں لیکن فتوی صاحبین کے قول پر ہے۔(۴)

---

(۱) كون العاقدين عاقلين في المزارعة شرط، و كونهما بالغين ليس بشرط، فيجوز للصبي المأذون عقد المزارعة. (**المجلة صـ ٢٧٦-٢٧٧ مادة: ١٤٣٣**)

(۲) يشترط تعيين ما يزرع يعني ما يبذر أو تعميمه على أن يزرع الفلاح ما شاء. (**المجلة صـ ٢٧٧ مادة: ١٤٣٤**)

(۳) يشترط حين العقد تعيين حصة الفلاح جزءاً شائعاً من الحاصلات كالنصف والثلث، وإن لم تتعين حصة أو تعينت على إعطاء شيء من غير الحاصلات أو على مقدار كذا مداً من الحاصلات فالمزارعة غير صحيحة. (**المجلة صـ ٢٧٧ مادة: ١٤٣٥**)

(٤) قال رحمه الله: (وتصح بشرط صلاحية الأرض للزراعة، وأهلية العاقدين، وبيان المدة، ورب البذر، وجنسه، وحظ الآخر، والتخلية بين الأرض والعامل، والشركة في الخارج، وأن تكون الأرض والبذر لواحد، والعمل والبقر لآخر، أو تكون الأرض لواحد والباقي لآخر، أو يكون العمل لواحد والباقي لآخر) وهذا قول أبي يوسف ومحمد، وقال أبو حنيفة: لا تجوز المزارعة. (**تبيين الحقائق ٦/٤٢٩**).

وقالوا: الفتوى اليوم على قولهما لحاجة الناس إليها ولتعاملهم ...... ثم شرط في المختصر لجوازها عند من يجيزها أن تكون الأرض صالحة للزراعة؛ لأن المقصود لا يحصل بدونه ...... وأن يبين المدة؛ لأنه عقد على منافع الأرض أو العامل وهي تعرف بالمدة، ...... وأن يبين من عليه البذر؛ لأن المعقود عليه وهو منافع العامل أو منافع الأرض لا يعرف إلا ببيان من عليه البذر ...... وأن يخلي بين الأرض والعامل؛ لأنه بذلك يتمكن من العمل. (**تبيين الحقائق ٦/٤٣١-٤٣٢**)

دفعہ(۳): اگر متذکرہ صدر شروط میں سے کوئی شرط موجود نہ ہو تو مزارعت فاسد ہوئی جس کا حکم یہ ہے کہ جس نے بیج ڈالا سب پیداوار اس کی ہے اور دوسرے فریق کو اگر مالک زمین ہو تو زمین کا اجر مثل اور اگر کاشتکار ہو تو محنت کا اجر مثل ملے گا۔(۱)

دفعہ(۴): تقسیم پیداوار کے متعلق جیسا معاہدہ طے ہو چکا اسی کے مطابق پیداوار تقسیم ہو گی اور اگر مالک زمین فوت ہو جائے تو کاشتکار کو بے دخل نہیں کیا جائے گا تاوقتیکہ فصل کٹ نہ جائے اسی طرح کاشت کار کی موت پر اس کے ورثہ تاوقتیکہ فصل کی دیکھ بال کرتے ہوں بے دخل نہیں کئے جائیں گے۔ اِلّا اس صورت میں کہ فصل برداشت ہو۔[ا] (۲)

دفعہ(۵): فصل جب کمال کو پہنچ جائے تو اس کے بعد جو اخراجات ہوں مثلاً فصل کی کٹائی اور یا نقل وحمل کی اجرت یا گندم کو مثلاً روندوانا، صاف کرانا، یا گنا سے گڑ بنانا یا کپاس کی چنائی، یہ سب اخراجات

[ا] اگر زمین کئی سال کیلئے بٹائی پر دی گئی تھی تو مذکورہ کھیتی کی برداشت کے بعد بٹائی کا معاملہ باطل ہے۔اصل یہ ہے کہ اگر مالک فصل بونے سے پہلے مرجائے تو بٹائی ختم سمجھی جائے گی اگرچہ مزارع کچھ محنت بھی کر چکا ہو۔اور اگر بونے کے بعد اگنے سے پہلے مالک مر گیا تو اس میں اختلاف ہے اور اگر فصل اگنے کے بعد پکنے سے پہلے مالک کی موت واقع ہوئی تو اس کا حکم کتاب میں مذکور ہے۔(۳)

فائدہ: فسخ مزارعت کے لئے قضاء قاضی یا رضاء فریق ثانی شرط ہے یا نہیں۔بعض کے نزدیک شرط نہیں۔فصل مذکور کی تقسیم حسب معاہدہ ہوگی۔(٤)

(۱) تكون كل الحاصلات في المزارعة الفاسدة لصاحب البذر وللآخر أجرة أرضه إن كان صاحب أرض، وإن كان فلاحاً فله أجر المثل. **(المجلة صـ ۲۷۷ مادة: ۱٤۳۹)**

(۲) إذا مات صاحب الأرض والزرع أخضر فالفلاح يداوم على العمل إلى أن يدرك الزرع، ولا يسوغ لورثة المتوفى منعه، وإذا مات الفلاح فوارثه قائم مقامه، وإن شاء داوم على العمل إلى أن يدرك الزرع، ولا يسوغ لصاحب الأرض منعه. **(المجلة صـ ۲۷۷ مادة: ۱٤٤۰)**

(۳) قال: وإذا مات أحد المتعاقدين بطلت المزارعة اعتباراً بالإجارة، وقد مر الوجه في الإجارات، فلو كان دفعها ثلاث سنين فلما نبت الزرع في السنة الأولى ولم يستحصد حتى مات رب الأرض ترك الأرض في يد المزارع حتى يستحصد الزرع ويقسم على الشرط، وتنتقض المزارعة فيما بقي من السنين؛ لأن في إبقاء العقد في السنة الأولى مراعاة الحقين بخلاف السنة الثانية والثالثة؛ لأنه ليس فيه ضرر بالعامل فيحافظ فيهما على القياس؛ ولو مات رب الأرض قبل الزراعة بعد ما كرب الأرض وحفر الأنهار انتقضت المزارعة؛ لأنه ليس فيه إبطال مال على المزارع، ولا شيء للعامل بمقابلة ما عمل كما بينه إن شاء الله تعالى. **(الهداية ٤/٤۲۸-٤۲۹)**

(٤) وفيها (أي في الذخيرة) أيضاً: وهل يحتاج في فسخ المزارعة إلى قضاء القاضي؟ قيل: وفي رواية الزيادات يحتاج إلى القضاء والرضا، وفي رواية كتاب المزارعة لا يحتاج إلى القضاء أو الرضا، اهـ. **(البحرالرائق ۲۹۵/۸)**

کاشتکار اور مالکِ زمین دونوں کے ذمہ ہوں گے۔(١)

دفعہ(٦): مساقات۔

مساقات کے لئے ایجاب وقبول کے علاوہ مندرجہ ذیل شرائط کا تحقق ضروری ہے۔

(١) طرفین معاملہ عاقل ہوں۔

(٢) مالک درختانِ باغ اور عامل میں سے ہر ایک کا حصہ پیداوار باغ کا ایک ایسا جزء ہو جو معلوم المقدار نہ ہو بلکہ پیداوار کی کمی بیشی سے اس میں بھی کمی بیشی ممکن ہو جیسا نصف یا تہائی مثلاً۔

(٣) باغ عامل کو حوالہ کر دینا۔

(٤) پیداوار باغ کو حسب معاہدہ آپس میں تقسیم کرنا۔(٢)

دفعہ(٧): مساقات اگر مندرجہ بالا شرائط میں سے کسی شرط کے فقدان کی وجہ سے فاسد ہوئی تو پیداوار کل صاحب باغ کے لئے ہے اور عامل اور کارکن کو اپنے عمل کے مطابق اجرت ملے گی۔(٣)

دفعہ(٨): اگر مالک باغ فوت ہو گیا اور میوہ کچا تھا تو میوہ پک جانے تک ورثہ مالکِ باغ عامل کو کام سے نہیں روک سکتے اسی طرح اگر عامل مرجائے اور اس کے ورثہ باغ کی کارگذاری کرتے ہوں تو مالکِ باغ میوہ باغ کے پک جانے تک ان کو بے دخل نہیں کر سکتے۔(٤)

---

(١) قال رحمه الله: (ونفقة الزرع عليهما بقدر حقوقهما كأجرة الحصاد والرفاع والدياس والتذرية) أي يجب عليهما نفقة الزرع على قدر ملكهما بعد انقضاء مدة المزارعة، كما يجب عليهما أجرة الحصاد والرفاع والدياسة مطلقاً من غير قيد بانقضاء مدة المزارعة، أما نفقة الزرع بعد انقضاء المدة فلما ذكرنا، وأما وجوب الحصاد والرفاع والدياسة والتذرية عليهما مطلقاً فلأن عقد المزارعة يوجب على العامل عملاً يحتاج إليه إلى انتهاء الزرع ليزداد الزرع بذلك فيتناهى وجوب العمل عليه بتناهي الزرع لحصول المقصود، فيبقى بعد ذلك مالاً مشتركاً بينهما فتجب مؤنته عليهما. (**تبيين الحقائق ٦/ ٤٤٠**)

(٢) ركن المساقاة الإيجاب والقبول ...... إلخ. كون العاقدين عاقلين شرط دون بلوغهما، كون حصة العاقدين في عقد المساقاة جزءاً شائعاً كالنصف، والثلث شرط أيضاً كما في المزارعة. تسليم الأشجار إلى العامل شرط. تقسم الثمرة في المساقاة الصحيحة بين العاقدين على الوجه الذي شرطا. (**المحلة صـ ٢٧٨ مادة: ١٤٤٢-١٤٤٦**)

(٣) تكون الثمرة الحاصلة في المساقاة الفاسدة بتمامها لصاحب الأشجار ويأخذ العامل أجر المثل. (**المحلة صـ ٢٧٨ مادة: ١٤٤٧**.)

(٤) إذا مات صاحب الأشجار والثمرة فجة فيداوم العامل على العمل إلى أن تنضج الثمرة ولا يسوغ لورثة المتوفى منعه، وإذا مات العامل فوارثه يكون قائماً مقامه، فإن شاء داوم على العمل ولا يسوغ لصاحب الأشجار منعه. (**المحلة صـ ٢٧٨-٢٧٩ مادة: ١٤٤٧**)

باب شانزدہم
آبپاشی اور سیرابی کے احکام میں

دفعہ (۱): پانی کی چار قسمیں ہیں۔ سمندر کا پانی، دریا کا پانی مثلاً دریا سندھ، ایسی نہر کا پانی جو خاص قوم یا شہر کی ملکیت ہو، وہ پانی جو کسی مٹکہ وغیرہ میں کسی نے محفوظ کیا ہو۔ پہلی قسم یعنی سمندر سے آفتاب ومہتاب اور ہوا اور روشنی کی طرح نفع حاصل کرنا تمام اولاد آدم کا حق ہے اور کوئی کسی کو منفعت اٹھانے سے جس طرح بھی ہو روکنے کا حق نہیں رکھتا۔ دوسری قسم یعنی دریاؤں کا پانی اس میں سے ہر آدمی کو جانور یا زمین کو سیراب کرنے کا حق حاصل ہے اور اس سے نہر نکالنے پن چکی لگانے کا بھی مجاز ہے بشرطیکہ عوام کو ضرر نہ ہو۔ چوتھی قسم یعنی مٹکے میں رکھا ہوا پانی اس کا استعمال بلا اجازت مالک کسی کے لئے جائز نہیں۔ قسم سوم یعنی مخصوص لوگوں کی نہر کا پانی اس میں سے جانوروں کو سیراب کرنے کا حق سب کو حاصل ہے اور زمین سیراب کرنے کا حق تمام شرکاء کی اجازت کے بغیر کسی کو حاصل نہیں۔(۱)

دفعہ (۲): پہاڑوں سے جو پانی بہہ کر نہر کی صورت میں جارہا ہو تو اوپر والے لوگ اس کو بند کر کے اپنی زمین سیراب کر سکتے ہیں لیکن بلاضرورت پانی کو روک کر نیچے والوں کو نقصان پہنچانے کے مجاز نہیں۔(۲)

دفعہ (۳): مشترک پانی میں امام اعظمؒ کے مذہب کے مطابق وہ لوگ اپنی زمینوں کو پہلے سیراب

---

(۱) المياه أنواع: الأول ماء البحر وهو عام لجميع الخلق الانتفاع به بالشفة وسقي الأرض وشق الأنهار حتى أن من أراد أن يكري نهراً منها إلى أرضه لم يمنع من ذلك، والانتفاع بماء البحر كالانتفاع بالشمس والقمر والهواء فلا يمنع من الانتفاع به على أي وجه شاء، والثاني: ماء الأودية العظام كجيحون وسيحون ودجلة والفرات والنيل للناس فيها حق الشفة على الإطلاق وحق سقي الأرض بأن أحيى واحد أرضاً ميتة وكرى منها نهراً ليسقيها إن كان لا يضر بالعامة ولا يكون النهر في ملك أحد، ولهم نصب الأرحية والدوالي إن كان لا يضر بالعامة، وإن كان يضر بالعامة فليس له ذلك؛ لأن دفع الضرر عنهم واجب، وذلك بأن يميل الماء إلى هذا الجانب إذا انكسرت ضفته فتغرق القرى والأراضي، وكذا شق الساقية والدالية، والثالث: ما يجري على نهر خاص لقرية فلغيرهم فيه شركة في الشفة وهو الشرب وسقي الدواب، والرابع: ما أحرز في حب ونحوه فليس لأحد أن يأخذ منه شيئاً بدون إذن صاحبه ...... إلخ. **(الفتاوى الهندية ٣٩٠/٥-٣٩١)**

(۲) والماء الذي ينحدر عن الجبل في الوادي اختلفوا فيه، قيل: لأهل الأعلى السكر والمنع عن أهل الأسفل، ولكن ليس لهم قصد الإضرار بأهل الأسفل في منع الماء ما وراء الحاجة، واختاره السرخسي -رحمه الله تعالى- . **(الفتاوى الهندية ٣٩٦/٥)**

کرنے کا حق رکھتے ہیں جن کی زمین نیچے واقع ہو اور وہ لوگ بعد میں سیراب کریں گے جن کی زمین اوپر ہے۔(۱)

دفعہ (۴): پانی کی نوبت یا حصہ فروخت کرنا بضمن فروخت زمین بالاتفاق جائز ہے اور صرف پانی کا حصہ بغیر زمین کے تعامل کی وجہ سے مشائخ بلخ کے مختار کے مطابق جائز ہے اور اگر کسی نے دوسرے آدمی کا پانی بلا اجازت اپنی زمین کی سیرابی میں خرچ کیا تو تاوان دے[۱] گا۔(۲)

دفعہ (۵): نہر مشترک میں کسی شریک کو دوسرے شرکاء کی اجازت کے بغیر یہ حق حاصل نہیں کہ اس سے اپنی زمین کی طرف نالی نکالدے یا قدیم طریقہ نوبت کو تبدیل کردے یا اپنی اس زمین کو پانی لے جائے جس کا حق سیرابی اس نہر میں نہ ہو اور اگر شرکاء نے اپنی رضامندی سے اجازت دیدی تو بھی خود وہ شرکاء یا ان کے ورثہ جب چاہیں اجازت واپس لے کر ان تصرفات کو بند کر سکتے ہیں۔(۳)

[۱] دیگا: صرف پانی کی باری اگر بیچے یا اس کو کوئی غصب کرلے تو اس میں دو قول ہیں۔ فتویٰ عدم ضمان وعدم جواز پر ہے۔ ہاں مشائخ بلخ نے ضمان اور جواز کے قول کو اختیار فرمایا ہے۔(٤)

(۱) فإن لم يكن لواحد منهم الشرب إلا بالسكر ولم يصطلحوا على شيء يبدأ أهل السفل حتى يرووا، ثم بعد ذلك أهل الأعلى أن يسكروا؛ لأن في السكر إحداث شيء في وسط النهر المشترك، فلا يجوز ذلك ما بقي حق جميع الشركاء، وحق أهل الأسفل ثابت ما لم يرووا فكان لهم أن يمنعوا أهل الأعلى من السكر. **(العناية ۱۰/۱۰۱)**

(۲) بخلاف الشرب حيث يصح بيعه تبعاً باتفاق الروايات، ومقصوداً في رواية، وهو اختيار مشائخ بلخ؛ لأنه نصيب من الماء، وهو مال ولهذا يضمن بالإتلاف حتى لو سقى به رجل أرضه يضمن قيمته. **(تبيين الحقائق ٤/٣٧٨)**

(۳) ليس لأحد الشركاء في النهر المشترك أن يشق منه نهراً يعني جدولاً إلا بإذن الآخرين، وليس له أن يبدل نوبته القديمة، وليس له أن يسوق الماء في نوبته إلى أرض له أخرى لا شرب لها من ذلك النهر، ولو رضي أصحاب الحصص بهذه الأشياء فلهم أو لورثتهم الرجوع بعده. **(المجلة صـ ٢٤٣ مادة: ١٢٦٩)**

قال رحمه الله: (وليس لأحدهم أن يشتق نهراً أو ينصب عليه رحى أو دالية أو جسراً أو يوسع فم النهر أو يقسم بالأيام، وقد وقعت القسمة بالكوى أو يسوق نصيبه إلى أرض له أخرى ليس لها فيه شرب بلا رضاهم). **(البحرالرائق ٨/٣٩٦)**

وكذا إذا أراد أن يقسم النهر مناصفة؛ لأن القسمة في الكوة تقدمت إلا أن يتراضيا؛ لأن الحق وبعدلهما الرضا لصاحب السفل أن ينقض ذلك، وكذا لورثته من بعده؛ لأنه إعارة للشرب لا مبادلة؛ لأن مبادلة الشرب بالشرب باطلة، وكذا إجارة الشرب لا تجوز فتعينت الإعارة فيرجع فيها، وكذا ورثته في أي وقت شاءوا؛ لأن الإعارة غير لازمة اهـ. **(البحرالرائق ٣٩٧/٨)**

(٤) وذكر صاحب الهداية في البيع الفاسد أن الشرب يجوز بيعه تبعاً للأرض باتفاق الروايات ومفرداً في رواية، وهو اختيار مشائخ بلخ؛ لأنه حظ في الماء، ولهذا يضمن بالإتلاف، وله قسط من الثمن. قال صاحب الخلاصة: رجل له نوبة ماء في يوم معين في الأسبوع فجاء رجل فسقى أرضه في نوبته ذكر الإمام علي البزدوي أن غاصب الماء يكون ضامناً، وذكر في الأصل: أنه لا يكون ضامناً، وفي الفتاوى الصغرى: رجل أتلف شرب رجل بأن سقى أرضه بشرب غيره قال الإمام علي البزدوي: يضمن، وقال الإمام خواهرزاده: لا يضمن، وعليه الفتوى. **(البحرالرائق ٨/٣٩٧-٣٩٨)**

دفعہ(۶): سرکاری نہروں کی مرمت اور اصلاح سرکاری خزانہ سے کرئی جائے گی اگر سرکاری خزانہ میں اتنی رقم نہ ہو تو لوگوں کو مجبور کر کے نہر کو درست کرایا جائے گا لیکن مشترک نہر کی مرمت کے اخراجات تمام شرکاء کے ذمہ ہیں اگر کوئی انکار کر دے تو اس کو مجبور کیا جائے گا۔ نہر کی طرح سڑکوں کا بھی حکم ہے۔ سرکاری سڑک سرکاری خزانہ سے درست کی جائے گی اگر اس میں گنجائش نہ ہو تو لوگوں سے جبراً مرمت کرائی جائے گی اور خاص راستہ جو چند افراد میں مشترک ہو ان افراد سے جبراً درست کرایا جائے گا۔(۱)

دفعہ(۷): لیکن تمام سرکاری بے گاروں سے عورتیں اور نابالغ بچے بشرطیکہ وہ بیگار حفاظت جان سے متعلق ہو مستثنیٰ ہوں گے لیکن اگر وہ بیگار حفاظت املاک سے متعلق ہو تو بمقدار ملک تمام افراد بلا استثناء اس میں شریک ہوں گے۔(۲)

دفعہ(۸): حق مرور اور حق مسیل یعنی پانی لے جانے کا حق اور حق شرب یعنی سیرابی زمین کا حق فروخت کرنا زمین اور کاریز کے ضمن میں درست ہے۔(۳)

---

(۱) كري النهر الذي هو غير مملوك، وإصلاحه على بيت المال، وإن لم يكن وسعة في بيت المال يجبر الناس على كريه. كري النهر المملوك المشترك على أصحابه، يعني على من له حق الشرب لا يشاركهم في مؤونة الكري والإصلاح أصحاب حق الشفة. **(المجلة صـ ۲۵۲ مادة: ۱۳۲۱-۱۳۲۲)**

والأنهار ثلاثة، منها: ما يكون كريه على السلطان، ومنها: ما يكون كريه على أصحاب النهر، فإذا امتنعوا يجبرون على ذلك، ومنها: ما يكون كريه على أصحاب النهر، فإذا امتنعوا لا يجبرون. أما الأول فهو النهر العظيم الذي لم يدخل في المقاسم كالفرات ودجلة وجيحون وسيحون والنيل وهو نهر في الروم، إذا احتاج إلى الكري وإصلاح شطه يكون على السلطان من بيت المال، فإن لم يكن في بيت المال مال يجبر المسلمين على كريه ويخرجهم لأجله ...... وأما الذي يكون كريه وإصلاحه على أهل النهر فإن امتنعوا أجبرهم الإمام على ذلك، فهو الأنهار العظام التي دخلت في المقاسم عليه قرى واحتاج إلى الكري والإصلاح كان ذلك على أهل النهر، فإذا امتنعوا أجبرهم؛ لأن فساد ذلك يرجع إلى العامة ...... إلخ. **(الفتاوى الهندية ۳۸۹/۵)**

وأما الطريق الخاص بين قوم في سكة غير نافذة إذا وقعت الحاجة إلى إصلاحه من أوله إلى آخره فإصلاح أوله عليهم بالإجماع، فإذا بلغوا دار رجل منهم هل يرفع عنه مؤنة الإصلاح؟ لا رواية لهذه المسألة، قال شيخ الإسلام في شرحه حاكياً عن الفقيه أبي جعفر: رأيت في كتب بعض مشائخنا: أنه يرفع عنه بالاتفاق. **(الفتاوى الهندية ۳۹۰/۵)**

(۲) التكاليف الأميرية إن كانت لأجل محافظة النفوس تقسم على عدد الرؤوس، ولا يدخل في دفتر التوزيع النساء ولا الصبيان، وإن كانت لمحافظة الأملاك فتقسم على مقدار الملك؛ لأن الغرم بالغنم كما ذكر في مادة: ۸۷. **(المجلة صـ ۲۲۲ مادة: ۱۱۵۲)**

(۳) يصح بيع حق المرور وحق الشرب والمسيل تبعاً للأرض والماء تبعاً لقنواته. **(المجلة صـ ۴۳ مادة: ۲۱۶)**

دفعہ(۹): تقسیم آب مطابق عرف نہر میں بند لگا کر یا ایام اور گھنٹوں کے ذریعہ درست ہے بشرطیکہ شرکاء میں سے کسی کو ضرر نہ ہو یا باہم رضامندی سے ایسا کرنا طے ہو چکا ہو۔(۱)

باب ہفدہم

احکام مضاربت کے بیان میں

دفعہ(۱): تعریف: مضاربت ایک ایسی شرکت کا نام ہے جس میں ایک شخص کی جانب سے سرمایہ ہو اور دوسرے شخص کی جانب سے کارگذاری ہو، مضاربت کی دو قسمیں ہیں۔ ایک مطلق مضاربۃ اور ایک مقید۔ مضاربۃ مطلقہ وہ ہے جس میں کسی شخص یا مکان یا زمان یا کسی خاص قسم تجارت کی تخصیص نہ ہو، مضاربۃ مقیدہ وہ ہے کہ جس میں معاملہ کو یا ایک خاص شخص کے ساتھ یا ایک خاص شہر یا جگہ یا خاص موسم یا خاص اشیاء کے ساتھ مقید کر دیا گیا ہو۔(۲)

دفعہ(۲): مضاربۃ کے لئے مندرجہ ذیل شرائط تحقق ضروری ہے۔

---

(۱) (قوله: وليس لأهل الأعلى سكر النهر بلا رضاهم) لما فيه من إبطال حق الباقين، فإن تراضوا على أن يسكر الأعلى النهر، حتى يشرب بحصته أو اصطلحوا على أن يسكر كل منهم في نوبته جاز؛ لأن الحق لهم إلا أنه إذا تمكن من ذلك بلوح لا يسكر بما ينكبس به النهر كالطين وغيره، لكونه إضراراً بهم منع ما فضل من السكر عنهم إلا إذا رضوا، فإن لم يمكن لواحد منهم الشرب إلا بالسكر ولم يصطلحوا على شيء يبدأ بأهل الأسفل حتى يرووا ثم بعده لأهل الأعلى أن يسكروا ...... وفي الدر المنتقى: قال شيخ الإسلام: واستحسن مشائخ الأنام قسم الإمام بالأيام . اهـ. أي: إذا لم يصطلحوا ولم ينتفعوا بلا سكر يقسم الإمام بينهم بالأيام فيسكر كل في نوبته . قلت: لكنه خلاف ما في المتون كالملتقى والهداية، فتنبه، بقي لو جرت العادة من قديم على ذلك كما يفعل في أنهار دمشق الآخذة من نهر بردي، وقد يقل الماء في بعض السنين فيتضرر أهل الأسفل بسكر الأعلى فهل يقال: يبقى القديم على قدمه؟ أجاب في الإسماعيلية وتبعه في الحامدية: بأن ذلك ممنوع شرعاً لكونه تصرفاً في المشرك بلا رضا الشركاء، ورضا من تقدم لا يلزم به من تأخر فيبدأ بالأسفل ثم بالأعلى. اهـ ملخصاً. **(ردالمحتار ٤٤٤/٦)**

(۲) المضاربة نوع شركة على أن رأس المال من طرف والسعي والعمل من الطرف الآخر...... إلخ . **(المجلة صـ ٢٧١ مادة: ١٤٠٤)** المضاربة قسمان، أحدهما: مضاربة مطلقة، والآخر مضاربة مقيدة . المضاربة المطلقة هي التي لا تتقيد بزمان ولا مكان ولا نوع تجارة ولا بتعيين بائع ولا مشتر، وإذا تقيدت بواحد من هذه فتكون مضاربة مقيدة...... إلخ. **(المجلة صـ ٢٧١ مادة: ١٤٠٦-١٤٠٧)**

(۱) ہر دو فریق عاقل ہوں اگر چہ بالغ نہ ہوں۔

(۲) سرمایہ از قسم زمین یا پارچہ جات، یا فرائض، یا قرض نہ ہو بلکہ نقود ہوں۔ البتہ اگر صاحب مال نے کہا کہ زمین یا پارچہ جات کو بیچ ڈالو اس کے ثمن سے مضاربت کر دیا کہہ دیا کہ میرا قرض وصول کر کے اس سے تجارت کرو اور مضارب نے قبول کیا تو مضاربت صحیح ہے۔[۱]

(۳) راس المال مضارب کو سپرد کر دیا گیا ہو۔[۲]

(۴) فریقین مضاربۃ میں سے ہر ایک کا حصہ معین اور شائع ہو مثلاً نصف، ثلث وغیرہ اور جس میں صرف شرکت نفع ذکر ہو تو تنصیف مراد لی جائے گی۔[۳]

دفعہ (۳): اگر مندرجہ بالا شرائط میں سے کوئی شرط موجود نہ ہوئی تو مضاربۃ فاسد ہو گئی جس میں نفع تمام مالک کا ہوگا اور کارکن کے لئے اجر مثل ہے۔[۴]

---

(۱) (منها) (أي من شرائط المضاربة) أن يكون رأس المال دراهم أو دنانير عند أبي حنيفة وأبي يوسف –رحمهما الله تعالى– وعند محمد –رحمه الله تعالى– أو فلوساً رائجة حتى إذا كان رأس مال المضاربة ما سوى الدراهم والدنانير والفلوس الرائجة لم تجز المضاربة إجماعاً ...... لو دفع إليه عرضاً أو عبداً فقال: بعه، واقبض ثمنه، واعمل به مضاربة، فباعه بدراهم أو دنانير وتصرف فيها جازت المضاربة، كذا في محيط السرخسي ...... ومنها أن يكون رأس المال عيناً لا ديناً، فالمضاربة بالديون لا تجوز ...... ولو كان الدين على ثالث فقال له: اقبض مالي على فلان فاعمل به مضاربة جاز، كذا في الكافي. **(الفتاوى الهندية ٤/٢٨٦)**

(۲) (ومنها) أن يكون المال مسلماً إلى المضارب لا يد لرب المال فيه. **(الفتاوى الهندية ٤/٢٨٦)**

(۳) (ومنها) أن يكون نصيب المضارب من الربح معلوماً على وجه لا تنقطع به الشركة في الربح، كذا في المحيط. ...... ولو دفع إليه ألف درهم مضاربة على أنهما شريكان في الربح ولم يبين مقدار ذلك فالمضاربة جائزة؛ لأن مطلق الشركة يقتضي المساواة، وكذلك إذا دفع إليه مالاً، وقال: اعمل به بشركتي ولم يزد على هذا فهذه مضاربة جائزة، والربح بينهما نصفان. **(الفتاوى الهندية ٤/٢٨٧، ٢٨٨)**

(٤) المضارب إذا عمل في المضاربة الفاسدة وربح يكون جميع الربح لرب المال، وللمضارب أجر مثله، كذا في فتاوى قاضي خان. هذا جواب ظاهر الرواية، كذا في المحيط. **(الفتاوى الهندية ٤/٢٨٨)**

تسليم رأس المال إلى المضارب شرط. يشترط في المضاربة كشركة العقد كون رأس المال معلوماً، وتعيين حصة العاقدين من الربح جزءاً شائعاً كالنصف والثلث لكن إذا عبر بالشركة على الإطلاق كقوله: والربح مشترك بيننا، فيكون مصروفاً إلى المساواة، ويقسم الربح مناصفة بين رب المال والمضارب. إذا فقد شرط من هذه الشروط المذكورة مثلاً إذا لم تكن حصة العاقدين من الربح جزءاً شائعاً بل تعين لأحدهما من الربح كذا قرشاً فتفسد المضاربة. **(المجلة صـ ٢٧٢-٢٧٣ مادة: ١٤١٠-١٤١٢)**

دفعہ(۴): مضارب مال میں امین اور نفع میں شریک اور تصرفات میں وکیل اور فساد مضاربۃ کی صورت میں اجیر یعنی مزدور اور مالک مال کے کہنے کی مخالفت کرنے کی صورت میں غاصب[1] ہے۔(۱)

دفعہ(۵): مضاربۃ مطلقہ میں مضارب حسب ذیل تصرفات کرسکتا ہے۔

(۱) مال نقد اور قرضہ پر فروخت کرسکتا ہے بشرطیکہ قرضہ بہت زیادہ لمبی مدت کے لئے نہ ہو جو کہ صرف تجار میں معمول نہ ہو۔

(۲) فروخت کردہ مال کے زرثمن کا حوالہ قبول کرسکتا ہے۔

(۳) دوسرے شخص کو خرید اور فروخت میں وکیل بھی بنا سکتا ہے۔

(۴) مال مضاربۃ کو کسی کے ہاں امانت بھی رکھ سکتا ہے۔

(۵) مال مضاربۃ کو بسلسلہ معاملہ مضاربۃ کسی کے پاس رہن رکھنا یا کسی سے بعوض دین رہن لینا اسی طرح اجارہ پر کسی چیز کو لینا اور دینا مضارب ان سب امور کا مجاز ہے۔

(۶) مضارب سفر کرنے کا بھی مجاز[2] ہے۔(۲)

---

[1] غاصب ہے: تو ایسی مخالفت کے مواقع پر نفع ونقصان کا وہی ذمہ دار ہوگا مالک ذمہ دار نہیں۔(۳)

[2] مجاز: غالباً اس صورت میں مضارب نقصان کا ذمہ دار ہوگا۔(۴)

---

(۱) والمضارب أمين، وبالتصرف وكيل، وبالربح شريك، وبالفساد أجير، وبالخلاف غاصب. **(كنز الدقائق صـ ۳۳۹)**

(۲) ثانياً: يجوز له البيع سواء كان بالنقد أو بالنسيئة بقليل الدراهم وكثيرها، لكن يجوز له إعطاء المهلة في المرتبة التي جرى العرف و العادة بها بين التجار وإلا فليس له بيع الأموال إلى مدة طويلة لم تعرف بين التجار. ثالثاً: يجوز له قبول الحوالة بثمن المال الذي باعه. رابعاً: يجوز له توكيل شخص آخر بالبيع والشراء. خامساً: يجوز له إيداع مال المضاربة والإبضاع والرهن والارتهان والإيجار والاستئجار. سادساً: يجوز له أن يسافر إلى بلدة أخرى لأجل الأخذ والإعطاء. **(المجلة صـ ۲۷۳ مادة: ۱٤۱٤)**

(۳) إن خص له رب المال التصرف في بلد بعينه أو في سلعة بعينها تتقيد به، ولم يجز له أن يتجاوز ذلك، وكذا ليس له أن يدفعه بضاعة إلى من يخرجها من تلك البلدة، فإذا أخرج إلى غير ذلك البلد فاشترى ضمن، وكان ذلك له وله ربحه وعليه وضيعته. **(الفتاوى الهندية ٤/۲۹۷)**

(٤) وللمضارب في المضاربة المطلقة أن يسافر بمال المضاربة في الرواية الظاهرة براً وبحراً وليس له أن يسافر سفراً مخوفاً يتحامى الناس عنه في قولهم وهو الصحيح، كذا في فتاوى قاضي خان. **(الفتاوى الهندية ٤/۲۹۳)**

(۷) اگر کسی شہر میں یہ عرف ورواج ہو کہ مضارب مال مضاربۃ کو اپنے مال کے ساتھ مخلوط کرتا ہے تو خلط کرنے کا بھی مجاز ہے لیکن مضارب ہبہ کرنے یا قرضہ حسنہ دینے یا راس المال سے زائد دین کے ارتکاب کے لئے مجاز نہیں تاوقتیکہ مالک مال کی طرف سے صریح اجازت نہ ہو۔[۱]

دفعہ(۶): مضارب نے اگر اپنے مال کے ساتھ مال مضاربۃ کو خلط کردیا تو نفع مال کی مقدار پر تقسیم ہوگا۔[۲]

دفعہ(۷): سفر کی صورت میں مضارب مطابق رواج اخراجات سفر کا مستحق ہے لیکن غبن فاحش پر خریدی ہوئی چیز مال مضاربۃ میں شمار نہ ہوگی بلکہ اس کی ذاتی چیز متصور ہوگی۔[۳]

دفعہ(۸): اگر مضارب نے امر مالک کی مخالفت کی تو اس صورت میں تمام نقصان اس کے ذمہ ہوگا۔

---

(۱) ونوع لا يملكه بمطلق العقد ويملكه إذا قيل له: اعمل برأيك، وهو ما يحتمل أن يلحق به فيلحق عند وجود الدلالة، وذلك مثل دفع المال مضاربة أو شركة إلى غيره، وخلط مال المضاربة بماله أو بمال غيره؛ لأن رب المال رضي بشركته لا بشركة غيره فيه عند وجود الدلالة، وقوله: اعمل برأيك، دلالة على ذلك. **(الهداية ۳/۳۶۷-۳۶۸)**

المضارب في المضاربة المطلقة لا يكون مأذوناً بمجرد عقد المضاربة بخلط مال المضاربة بماله ولا بإعطائه مضاربة لكن إذا كان في بلدة من عادة المضاربين فيها خلط مال المضاربة بمالهم في المضاربة المطلقة فيكون المضارب مأذوناً أيضاً بذلك. **(المجلة صـ ۲۷۳-۲۷۴ مادة: ۱۴۱۵)** إذا كان رب المال في المضاربة المطلقة قد فوض إلى رأي المضارب أمور المضاربة قائلاً له: اعمل برأيك، فيكون المضارب مأذوناً بخلط مال المضاربة بماله وبإعطائه مضاربة على كل حال، لكن في هذه الصورة لا يكون مأذوناً بالهبة والإقراض في مال المضاربة ولا بالدخول تحت الدين الأكثر من رأس المال بل إجراء هذه الأمور موقوف على صريح الإذن من رب المال. **(المجلة صـ ۲۷۴ مادة: ۱۴۱۶)**

ونوع لا يملكه لا بمطلق العقد ولا بقوله: اعمل برأيك، إلا أن ينص عليه رب المال وهو الاستدانة، وهو أن يشتري بالدراهم والدنانير بعد ما اشترى برأس المال السلعة وما أشبه ذلك وأخذ السفاتج، وكذا إعطاء ها والعتق بمال وبغير مال والكتابة والإقراض والهبة والصدقة، هكذا في الهداية. **(الفتاوى الهندية ۴/۲۹۲)**

(۲) إذا خلط المضارب مال المضاربة بماله فالربح الحاصل يقسم على مقدار رأس المال يعني أنه يأخذ ربح رأس ماله، وربح مال المضاربة يقسم بينه وبين رب المال على الوجه الذي شرطاه. **(المجلة صـ ۲۷۴ مادة: ۱۴۱۷)**

(۳) إذا ذهب المضارب بعمل المضاربة إلى محل غير البلدة التي وجد فيها فيأخذ مصروفه بالقدر المعروف من مال المضاربة. **(المجلة صـ ۲۷۴ مادة: ۱۴۱۹)** ...... لكن إذا اشترى مالاً بالغبن الفاحش فيكون أخذه لنفسه لا يدخل في حساب المضاربة ...... إلخ. **(المجلة صـ ۲۷۳ مادة: ۱۴۱۴)**

عام حالات میں جب کہ امر مالک کے خلاف مضارب نے کوئی عمل نہ کیا ہو تو دونوں نفع اور نقصان میں شریک ہیں۔(۱)

دفعہ(۹): مضارب یا مالک کی موت سے مضاربت ختم ہو جاتی ہے اور اگر مالک نے مضارب کو معزول کیا اور اس کو اطلاع ہوئی تو بھی مضاربت ختم ہو جاتی ہے۔(۲)

باب ہژدہم

احکام وصیت کے بیان میں

دفعہ(۱): تعریف: وصیت ایک شخص کے ایسے مالی تصرف کا نام ہے جو اس کے مرنے کے بعد شرعی یا انسانی متعلقہ حقوق کی ادائیگی کے سلسلے میں کیا گیا ہو یا کسی شخص کو وصیت کنندہ نے بطور احسان اپنی مملوک چیز کی ذات یا انتفاع کا مالک بنا دیا ہو۔(۳)

---

(۱) إذا خالف المضارب رب المال حال نهيه إياه بقوله: لا تذهب بمال المضاربة إلى المحل الفلاني أو لا تبع بالنسيئة فذهب بمال المضاربة إلى ذلك المحل فتلف المال أو باع بالنسيئة فهلك الثمن فيكون المضارب ضامناً. **(المجلة صـ ٢٧٥ مادة: ١٤٢٢)**

(۲) إذا مات رب المال أو المضارب أو جن جنوناً مطبقاً فتنفسخ المضاربة. **(المجلة صـ ٢٧٦ مادة: ١٤٢٩)** إذا عزل رب المال المضارب فيلزم إعلامه بعزله فتكون تصرفات المضارب الواقعة معتبرة حتى يقف على العزل، ولا يجوز له التصرف بالنقود التي في يده بعد وقوفه على العزل، لكن إذا كان في يده أموال غير النقود فيجوز له أن يبيعها ويبدلها بالنقد. **(المجلة صـ ٢٧٥ مادة: ١٤٢٤)** قال: وإذا مات رب المال أو المضارب بطلت المضاربة؛ لأنه توكيل على ما تقدم، وموت الموكل يبطل الوكالة، وكذا موت الوكيل، ولا تورث الوكالة وقد مر من قبل. **(الهداية ٣/٢٦٥)** قال: فإن عزل رب المال المضارب ولم يعلم بعزله حتى اشترى وباع فتصرفه جائز؛ لأنه وكيل من جهته وعزل الوكيل قصداً يتوقف على علمه ...... إلخ. **(الهداية ٣/٢٦٥-٢٦٦)**

(۳) وفي الشريعة: (الوصية تمليك مضاف لما بعد الموت) بطريق التبرع، سواء كانت ذلك في الأعيان أو في المنافع، كذا في عامة الشروح. أقول: وهذا التعريف ليس بجامع؛ لأنه لا يشمل حقوق الله تعالى والدين الذي في ذمته، ولو قال المؤلف: هي طلب براءة ذمته من حقوق الله تعالى والعباد ما لم يصلهما أو تمليك إلى الآخر لكان أولى. **(البحر الرائق ٩/٢١١)**

دفعہ(۲): وصیت کی صحت کے لئے مندرجہ ذیل شرائط کا تحقق ضروری ہے۔

(۱) وصیت کنندہ بالغ ہو، نابالغ کی وصیت درست نہیں ۔[۱]

(۲) آزاد اور عاقل ہو، غلام، مجنون یا فاتر العقل کی وصیت درست نہیں ۔[۲]

(۳) وصیت کنندہ پر اتنا قرض نہ ہو جو کل ترکہ کے برابر ہو ورنہ وصیت درست نہیں ۔[۳]

(۴) وصیت کنندہ اگر اپنے متروکہ اموال کے تیسرے حصہ سے زائد مقدار کی وصیت کرے تو یہ وصیت جب درست ہوگی کہ اس کے سب وارث بالغ ہوں اور سب اجازت دے دیں ورنہ صرف تہائی میں نافذ ہوگی ۔[۴]

(۵) اگر وصیت موصی اپنے کسی وارث کے حق میں کردے تو ایسی وصیت کی صحت کے لئے بھی یہ شرط ہے کہ سب ورثہ بالغ ہوں اور سب کے سب ایسی وصیت کی اجازت دیدیں ورنہ وصیت مذکورہ درست نہیں ۔[۵]

(۶) اگر وصیت کنندہ کو کسی شخص نے زخمی کردیا ہو خواہ قصد سے خواہ غلطی سے اور اسی زخم سے وہ فوت ہورہا ہو تو اپنے قاتل کے حق میں اس کی وصیت درست نہیں، بجز ان صورتوں کے کہ وہ قاتل صبی یا مجنون ہو یا مقتول کا تنہا وہی وارث ہو یا سب ورثہ وصیت کی اجازت دیتے ہوں ۔[۶]

(۷) جس شخص کے حق میں وصیت کی گئی ہو بوقت وصیت اس کا موجود ہونا ضروری ہے خواہ

---

(۱) ولا تجوز وصية الصبي عندنا. **(الفتاوى الهندية ٦/٩٢)**

(۲) ولا تصح الوصية إلا ممن يصلح تبرعه، فلا تصح من المجنون والمكاتب والمأذون. **(الفتاوى الهندية ٦/٩٢)**

(۳) ومن أوصى وعليه دين محيط بماله لم تجز الوصية إلا أن يبرئه الغرماء، كذا في الهداية. **(الفتاوى الهندية ٦/٩٢)**

(٤) ولا تجوز بما زاد على الثلث إلا أن يجيزه الورثة بعد موته وهم كبار، ولا معتبر بإجازتهم في حال حياته، كذا في الهداية. **(الفتاوى الهندية ٦/٩٠)**

(٥) ولا تجوز الوصية للوارث عندنا إلا أن يجيزها الورثة . ... وفي كل موضع يحتاج إلى الإجازة إنما يجوز إذا كان المجيز من أهل الإجازة نحو ما إذا أجازه وهو بالغ عاقل صحيح، كذا في خزانة المفتين. **(الفتاوى الهندية ٦/٩١)**

(٦) ولا تجوز (الوصية) للقاتل عامداً كان أو خاطئاً بعد أن كان مباشراً، كذا في الهداية . سواء أوصى له قبل الجراحة أو بعدها، فإن أجازت الورثة الوصية للقاتل جازت في قول أبي حنيفة ومحمد -رحمهما الله تعالى- كذا في المبسوط، ولو كان القاتل صبياً أو مجنوناً جازت له الوصية، وإن لم تجز الورثة، ولو أوصى لقاتله وليس له وارث سوى القاتل جازت الوصية في قول أبي حنيفة ومحمد -رحمهما الله تعالى-. **(الفتاوى الهندية ٦/٩١)**

زمین پر یا شکم مادر میں بناءً علیہ اگر کسی نے زید کے ایسے بیٹے کے لئے وصیت کی جو تا ہنوز پیدا نہیں ہوا اور نہ ہی شکم مادر میں موجود ہے تو ایسی وصیت درست نہیں ہے۔(۱)

دفعہ (۳): جس شخص کے حق میں وصیت کی جائے وہ مرتد نہ ہو اور نہ کسی برسر جنگ غیر اسلامی حکومت کی رعیت[۱] ہو ورنہ وصیت درست نہیں ہے۔(۲)

دفعہ (۴): وصیت جس شخص کے حق میں کی جائے یہ ضروری ہے کہ وہ بھی اس وصیت کو قبول کر چکا ہو خواہ واضح طور پر کہ زبان سے اقرار کرلیا ہو یا غیر واضح طور پر مثلاً یوں کہ وہ شخص جس کے حق میں وصیت کردی گئی ہے بلا انکار وصیت فوت ہوا تو یہ بھی قبول متصور ہوگا۔ لیکن قبول یا عدم قبول وصیت موضی کے مرنے کے بعد ہی معتبر ہے نہ قبل ازیں، بنابریں اگر زید کے حق میں وصیت کی گئی اور وصیت کنندہ کی زندگی میں زید نے وصیت رد کردی تو وصیت کنندہ کی وفات کے بعد وہ وصیت کو قبول کر کے اپنا حق وصیت حاصل کر سکتا ہے۔(۳)

دفعہ (۵): مسلمان اگر غیر مسلم ذمی کے حق میں وصیت کرلے یا ذمی مسلمان کے حق میں تو یہ دونوں درست ہیں۔(٤)

---

[۱] اگر حربی پاسپورٹ وغیرہ حاصل کر کے اسلامی سلطنت میں داخل ہوا تو اس کے حق میں وصیت جائز ہے۔(٥)

---

(١) وتجوز الوصية للحمل وبالحمل إن ولدت لأقل من ستة أشهر من وقت الوصية . (**الفتاوى الهندية ٦/ ٩٢**) وأما شرائطها فكون الموصي أهلاً للتبرع، وأن لا يكون مديوناً، وكون الموصى له حياً وقت الوصية وإن لم يكن مولوداً حتى إذا أوصى للجنين إذا كان موجوداً حياً عند الوصية تصح وإلا فلا، وإنما تعرف حياته في ذلك الوقت بأن ولدته قبل ستة أشهر حياً. (**البحرالرائق ٩/ ٢١٢**)

(٢) ولا تصح الوصية لحربي غير مستأمن من ذمي، كذا في البدائع . ولو أوصى مسلم لحربي والحربي في دار الحرب لا تجوز هذه الوصية. ...... ولا تجوز وصية المسلم للمرتد، كذا في فتاوى قاضي خان. (**الفتاوى الهندية ٦/ ٩١-٩٢**)

(٣) ويشترط في الوصية القبول صريحاً أو دلالة، وذلك بأن يموت الموصى له قبل الرد والقبول فيكون موته قبولاً فترثها ورثته، كذا في الوجيز للكردري، قبول الوصية إنما يكون بعد الموت فإن قبلها في حال حياة الموصي أو ردها فذلك باطل وله القبول بعد الموت، كذا في السراجية. (**الفتاوى الهندية ٦/ ٩٠**)

(٤) ويجوز أن يوصي المسلم للذمي وبالعكس، كذا في الكافي. (**الفتاوى الهندية ٦/ ٩١**)

(٥) ولو أوصى مسلم لحربي والحربي في دار الحرب لاتجوز هذه الوصية وإن أجازت الورثة، فإن خرج الحربي الموصى له إلى دار الإسلام بأمان وأراد أخذ وصيته لم يكن من ذلك شيء وإن أجازت الورثة، هذا إذا كان الموصي في دار الإسلام والموصى له حربي في دار الحرب، وأما إذا كان الموصي في دار الحرب أيضاً فقد اختلف المشائخ -رحمهم الله- فيه، كذا في المحيط. وإذا أوصى للحربي المستأمن في دار الإسلام ذكر أن الوصية تجوز من الثلث من غير إجازة الورثة، وفيما زاد على الثلث يحتاج إلى إجازة الورثة. (**الفتاوى الهندية ٦/ ٩٢**)

دفعہ(۶): وصیت جس طرح ایک چیز کی تملیک کی صورت میں درست ہے بلا تملیک صرف کسی چیز سے فائدہ اٹھانے کے ساتھ بھی درست ہے۔(۱)

دفعہ(۷): ہر وصیت کنندہ اپنی زندگی میں وصیت سے رجوع کرکے وصیت کو ختم کرسکتا ہے خواہ اقراری رجوع ہو کہ زبان سے صاف کہدے کہ میں وصیت واپس لیتا ہوں یا عملی ہو کہ وہ ایسا فعل کرے جو رجوع وصیت پر دلالت کرتا ہو مثلاً وصیت شدہ چیز کو فروخت کردے، ہبہ کردے یا ایسا فعل کردے جس سے اس چیز میں تغیر پیدا ہو مثلاً وصیت شدہ چیز سونا یا چاندی ہو اور اس سے زیور بنوایا یا کپڑا ہو اور اسے سلوایا یا وصیت شدہ چیز زمین ہو اور وصیت کنندہ نے اس میں مکان تعمیر کیا علیٰ ہذا القیاس، ایسی تمام صورتوں کو وصیت سے رجوع تصور کیا جائے گا۔(۲)

---

(۱) یجب أن یعلم بأن الوصیة بخدمة الرقیق وسکنی الدور وبغلة الرقیق والدور والأرضین والبساتین جائزة في قول علمائنا رحمهم الله تعالیٰ. **(الفتاوی الهندیة ۱۲۱/۶)**

(۲) ویصح للموصي الرجوع عن الوصیة، ثم الرجوع قد یثبت صریحاً وقد یثبت دلالة، فالأول: بأن یقول: رجعت أو نحوه، والثاني: بأن یفعل فعلاً یدل علی الرجوع، ثم کل فعل لو فعله الإنسان في ملك الغیر ینقطع به حق المالك، فإذا فعله الموصي کان رجوعاً، وکذا کل فعل یوجب زیادة في الموصی به ولا یمکن تسلیمه إلا بها فهو رجوع إذا فعله، وکذا کل تصرف أوجب زوال ملك الموصي فهو رجوع، إذا ثبت هذا فنقول: إذا أوصی بثوب ثم قطعه وخاطه أو بقطن فغزله أو بغزل فنسجه أو بحدید فاتخذه إناء فهو رجوع، ولو أوصی بسویق فلته بسمن أو بدار فبنی فیها أو بقطن فحشا به أو ببطانة فبطن بها قباء أو بظهاره فظهر بها ثوباً بطلت الوصیة، کذا في الکافي. **(الفتاوی الهندیة ۹۲/۶-۹۳)**

تیسرا مقالہ

قوانین میراث کے بیان میں

فصل اول

تقسیم ترکہ

دفعہ (۱): تعریفات: ترکہ، میت کا وہ مال جس کو وہ وارثوں کے لئے چھوڑ گیا ہے ترکہ کہلاتا ہے۔ ذوی الفروض وہ لوگ ہیں جن کے لئے شریعت میں خاص حصے مقرر کئے گئے ہیں(۱)۔ عصبہ ایسے رشتہ داروں کا نام ہے جو ذوی الفروض کی موجودگی میں ان کے مقررہ حصص کی ادائیگی کے بعد باقی ماندہ ترکہ کے مستحق ہوتے ہیں اور ذوی الفروض کی عدم موجودگی میں کل ترکہ کے(۲)۔ عصبہ کی تین قسمیں ہیں۔ عصبہ بنفسہ، وہ مذکر ہے جس کا عصبہ ہونا کسی اور وارث کی وجہ سے نہ ہو اور اس کے اور میت کے درمیان کسی مؤنث کا واسطہ نہ ہو وہ عصبہ بنفسہ کہلاتا ہے مثلاً میت کا باپ، یا بیٹا(۳)۔ عصبہ بغیرہ، وہ مؤنث ہے جو اپنے بھائیوں کی وجہ سے عصبہ ہو جائے(۴)۔ مثلاً میت کی سگی یا سوتیلی بہن یا میت کی بیٹی اور پوتی جو اپنے اپنے بھائیوں کی وجہ سے عصبہ بن جاتی ہیں۔ عصبہ مع غیرہ[۱]، میت کی وہ سگی یا سوتیلی بہن ہے جو میت کی بیٹیوں یا پوتیوں کے ساتھ جمع ہو کر صرف خود عصبہ بن جاتی ہیں(۵)۔ اصلی عصبہ بنفسہ ہے باقی دو قسمیں ذوی الفروض ہیں جن کا عصبہ بن جانا مخصوص حالات کے ماتحت ہوا ہے۔ ذوی الارحام میت کے وہ رشتہ دار ہیں جو نہ ذوی الفروض ہوں اور نہ عصبہ، ذو الارحام کہلاتے ہیں۔ مثلاً بیٹیوں یا پوتیوں یا بہنوں کی اولاد(۶)۔

---

۱ عصبہ مع غیرہ ہر ایسی عورت کو کہتے ہیں جو دوسری کسی عورت کے ساتھ عصبہ بن جائے۔

---

(۱) أصحاب الفرائض هم الذين لهم سهام مقدرة في كتاب الله تعالى. **(السراجي صـ ٤)**

(۲) والعصبة كل من يأخذ ما أبقته أصحاب الفرائض، وعند الانفراد يحرز جميع المال. **(السراجي صـ ٤)**

(۳) العصبات النسبية ثلاثة: عصبة بنفسه، وعصبة بغيره، وعصبة مع غيره، أما العصبة بنفسه فكل ذكر لا تدخل في نسبته إلى الميت أنثى. **(السراجي صـ ٤)**

(٤) وأما العصبة بغيره فأربع من النسوة، وهن اللاتي فرضهن النصف، والثلثان يصرن عصبة بإخوتهن. **(السراجي صـ ١٥)**

(٥) وأما العصبة مع غيره فكل أنثى تصير عصبة مع أنثى أخرى كالأخت مع البنت. **(السراجي صـ ١٥)**

(٦) ذو الرحم هو كل قريب ليس بذي سهم ولا عصبة. **(السراجي صـ ٣٤)**

دفعہ (۲): چونکہ غلامی کا سلسلہ کہیں موجود نہیں اس لئے اس کو نظر انداز کر کے احکام لکھے جائیں گے۔ اکثری حالات میں میت کا ترکہ بالترتیب ذیلی مصارف و مستحقین میں تقسیم کیا جائے گا۔

(۱) میت کا ترکہ سب سے پہلے اس کی تکفین وتجہیز میں صرف کیا جائے گا۔

(۲) اگر کچھ مال باقی رہا تو پھر اداء قرضۂ انسانی میں صرف ہوگا۔ البتہ الٰہی قرضے مثلاً زکوۃ وکفارات موت کے بعد دنیا میں واجب الطلب نہیں رہتے۔

(۳) اداء قرضہ کے بعد اگر مال باقی رہا تو ایک تہائی کی حد تک میت کی وصیت میں صرف کیا جائیگا۔

(۴) وصیت کے بعد ورثہ پر ترکہ تقسیم ہوگا سب سے پہلے اصحاب فروض کو ان کے مقررہ حصص دیئے جائیں گے۔

(۵) اگر اصحاب فروض کے حصص سے کچھ مال بچ گیا تو عصبہ میں تقسیم ہوگا۔

(۶) عصبہ نہ ہونے کی حالت میں باقی ماندہ مال واپس اصحاب فروض پر ان کے حصص کے تناسب سے تقسیم ہوگا۔

(۷) اصحاب فروض وعصبات نہ ہونے کی صورت میں امام ابو حنیفہؒ کی رائے کے مطابق باقی مال ذوی الارحام میں تقسیم[ا] ہوگا اور امام مالکؒ وشافعیؒ وغیرہ کے نزدیک بیت المال میں رکھا جائے گا۔(۱)

ا اگر ذوی الارحام بھی نہ ہوں تو جس شخص کے متعلق مورث ایسا اقرار کر چکا ہو کہ جس اقرار کی وجہ سے اس شخص کا مورث کے باپ یا دادا وغیرہ کی اولاد سے ہونا ثابت ہو جیسے کسی اجنبی شخص کو کہے کہ یہ میرا بھائی ہے۔ یا چچا ہے تو ایسا شخص مال لے گا۔ اس کے بعد جس کے حق میں مورث نے تمام مال کی وصیت کردی ہو پھر بیت المال کا درجہ ہے۔(۲)

(۱) قال علمائنا -رحمهم الله تعالى-: تتعلق بتركة الميت حقوق أربعة مرتبة، الأول: يبدأ بتكفينه وتجهيزه من غير تبذير ولا تقتير، ثم تقضى ديونه من جميع ما بقي من ماله، ثم تنفذ وصاياه من ثلث ما بقي بعد الدين، ثم يقسم الباقي بين ورثته بالكتاب والسنة وإجماع الأمة، فيبدأ بأصحاب الفرائض، وهم الذين لهم سهام مقدرة في كتاب الله تعالى ثم بالعصبات من جهة النسب ...... ثم الرد على ذوي الفروض النسبية بقدر حقوقهم ثم ذوي الأرحام. **(السراجي صـ ٣-٤)**

وكانت عامة الصحابة -رضي الله تعالى عنهم- يرون توريث ذوي الأرحام، وبه قال أصحابنا -رحمهم الله تعالى-. وقال زيد بن ثابت -رضي الله عنه- لا ميراث لذوي الأرحام، ويوضع المال في بيت المال، وبه قال مالك والشافعي -رحمهما الله تعالى-. **(السراجي صـ ٣٤)**

(۲) ثم ذوي الأرحام ثم مولى الموالاة ثم المقر له بالنسب على الغير بحيث لم يثبت نسبه بإقراره من ذلك الغير إذا مات المقر على إقراره، ثم الموصى له بجميع المال ثم بيت المال. **(السراجي صـ ٤-٥)**

فصل دوم

موانع توریث اور اصحاب فروض کے بیان میں

دفعہ(۱): غلامی کے سلسلے کی نظر اندازی کے بعد مندرجہ ذیل اسباب سے استحقاق وراثت ختم ہوجاتا ہے۔قتل، اختلاف دین، اختلاف مملکت۔

قتل: اگر کسی وارث نے مورث کو قتل کیا خواہ قصداً یا غلطی اور خطا سے خواہ خطرناک آلہ سے یا معمولی آلہ قتل سے ان سب صورتوں میں وہ اس مقتول شخص کا وارث نہیں ہوسکتا۔[ا] (۱)

اختلاف دین: چونکہ حق یعنی اسلام کے بالمقابل کفر کی تمام قسمیں باطل ہونے کے اعتبار سے ایک چیز ہے اس لئے غیر مسلموں میں باہمی مذہب اختلاف حق وراثت کا مانع نہیں۔البتہ مسلم وغیر مسلم کا اختلاف چونکہ ایک قومی اور شدید اختلاف ہے اس لئے مانع حق وراثت ہے۔(۲)

ا اگر مورث نے اپنے وارث پر حملہ کیا وارث نے مدافعت کی اور مورث مدافعت مذکور کی وجہ سے مارا گیا تو وارث مذکور کو حق پہنچے گا۔اسی طرح اگر بچے یا پاگل نے اپنے مورث کو ماردیا تو بھی مقتول کے وارث ہوں گے۔(۳)

---

(۱) المانع من الإرث أربعة: الرق وافراً كان أو ناقصاً، والقتل الذي يتعلق به وجوب القصاص أو الكفارة، واختلاف الدينين، واختلاف الدارين . **(السراجي صـ ٥)** قوله: والقتل الذي يتعلق به وجوب القصاص أو الكفارة، الأول هو العمد، وهو أن يقصد ضربه بمحدد أو ما يجري مجراه في تفريق الأجزاء، والثاني: أي ما يتعلق به وجوب الكفارة ثلاثة أقسام، شبه عمد، وهو أن يتعمد قتله بما لا يقتل غالباً كالسوط، وخطأ كأن رمى صيداً فأصاب إنساناً ...... إلخ.

(حاشية السراجي صـ ٥)

(۱) واختلاف الدين أيضاً يمنع الإرث، والمراد به الاختلاف بين الإسلام والكفر بقوله صلى الله عليه وسلم "لا يورث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم" وأما اختلاف ملل الكفار كالنصرانية واليهودية والمجوسية وعباد الوثن فلا يمنع الإرث حتى يجري الميراث بين اليهودي والنصراني والمجوسي؛ لأن الكفر كله ملة واحدة. **(البحرالرائق ۹/۳۸٦-۳۸۷)**

(۳) والقتل مباشرة بغير حق في القتل يشترط لحرمان الميراث ثلاثة أشياء: أحدها المباشرة سواء كانت عمداً أو خطأ حتى أن من تسبب إلى قتل مورثه بأن صب الماء على الطريق فزلق به مورثه فمات أو حفر بئراً على حافة الطريق فوقع فيها مورثه ومات لا يحرم من الميراث. الثاني أن يكون القتل بغير حق والقتل بحق لا يوجب حرمان الإرث، ألا ترى أن من صال عليه مورثه فقتله الوارث دفعاً لصيالته لا يوجب حرمان الميراث. الشرط الثالث أن يكون المباشرة مخاطباً حتى أن الصبي والمجنون إذا قتل لم يتعلق به حق وجوب القصاص ولا حرمان الميراث. **(البحر الرائق ۹/۳٦٥)**

اختلاف مملکت: مورث اور وارث اگر دونوں مسلمان ہوں اگر چہ دو مختلف سلطنتوں کے باشندے اور رعایا ہوں ان کے لئے اختلاف مملکت مانع حق وراثت نہیں لیکن غیر مسلم مورث اور وارث اگر دو مختلف سلطنتوں کے باشندے اور رعایا ہوں تو ایک دوسرے کے وارث نہیں ہو سکتے۔(۱)

دفعہ (۲): اصحاب فروض کی کل تعداد بارہ ہے جس میں چار مرد ہیں۔ باپ، دادا، شوہر، اخیافی یعنی مادری بھائی اور آٹھ عورتیں ہیں، بیٹی، پوتی، سگی بہن، علاتی یعنی پدری بہن، اخیافی یعنی مادری بہن، بیوی، ماں، جدہ صحیحہ یعنی ایسی دادی یا نانی کہ میت کی طرف اس کو منسوب کرنے میں ایسا مرد واقع نہ ہو جس کے اور میت کے درمیان کوئی عورت آ گئی ہو[۱] کیونکہ ایسی صورت میں وہ جدہ فاسدہ ہے جو ذوی الارحام سے ہے۔ جدہ صحیحہ کی مثال جیسے میت کے باپ یا دادا کی ماں یا ماں اور نانی کی ماں۔ جدہ فاسدہ کی مثال جیسے میت کے نانا کی ماں چونکہ اصحاب فروض میں سے ہر ایک جب دوسرے ورثہ کے ساتھ جمع ہو جاتا ہے تو حکم بدل جاتا ہے اس لئے حالات مختلفہ لکھے جاتے ہیں۔(۲)

دفعہ (۳): باپ: باپ کے احکام چونکہ میت کی اولاد کے اعتبار سے تبدیل ہوتے ہیں۔ اور میت کی اولاد نسبت تین صورتیں ہیں میت کی یا مذکر اولاد بالذات مثلاً بیٹا یا بواسطہ فرزند پوتا ہوگی یا مؤنث اولاد بالذات جیسے بیٹی یا بواسطہ فرزند جیسے پوتی، پڑپوتی ہوگی۔ یا دونوں قسموں کی اولاد نہ ہوگی، نہ مذکر نہ مؤنث۔ پہلی صورت میں جب میت کا بیٹا یا پوتا یا پڑپوتا موجود ہو تو میت کے باپ کو اس کے ترکہ میں سے

---

[۱] ایسے مرد کو جد فاسد کہتے ہیں۔

---

(۱) وكذلك اختلاف الدارين سبب لحرمان الميراث؛ لأن الميراث إنما يستحق بالنصرة ولا تناصر عند اختلاف الدارين، ولكن هذا الحكم في أهل الكفر، لا في حق المسلمين حتى إن المسلم إذا مات في دار الإسلام وله ابن في دار الهند أو الترك يرث. **(البحر الرائق ٩/٣٦٥)**

(۲) وأصحاب هذه السهام اثنا عشر نفراً، أربعة من الرجال وهم: الأب، والجد الصحيح، وهو أب الأب وإن علا، والأخ لأم، والزوج، وثمان من النساء وهن: الزوجة، والبنت، وبنت الابن وإن سفلت، والأخت لأب وأم، والأخت لأب، والأخت لأم، والأم، والجدة الصحيحة، وهي التي لا يدخل في نسبتها إلى الميت جد فاسد. **(السراجي صـ ٦)**
قوله: وهي التي لا يدخل في نسبتها إلخ . إنما فسر به الجدة الصحيحة ضرورة أنه يقال الجد الصحيح المفسر كما سيأتي بالذي لا تدخل في نسبته إلى الميت أم، فالجدة إذا خلت نسبتها عن الجد الفاسد كانت صحيحة، سواء كانت مدلية بمحض الإناث كأم الأم، وأم أم الأم، أو بمحض الذكور كأم الأب، وأم أب الأب، أو بخلط منهما......إلخ. **(حاشية السراجي صـ ٦)**

چھٹا حصہ ملے گا مثلاً زید مر گیا اور اس کا باپ اور ایک بیٹا رہ گیا تو کل جائیداد کا چھٹا حصہ اس کا باپ لے گا اور باقی پانچ حصص بیٹا لے گا جو عصبہ ہے۔

(۱) باپ اس صورت میں صرف اصحاب الفروض سے ہے دوسری صورت کہ میت کی صرف بیٹی یا پوتی یا پڑپوتی موجود ہو یعنی نرینہ اولاد نہ ہو ایسی صورت میں بیٹی پوتی وغیرہ کو ان کا حصہ دینے کے بعد باقی سب مال باپ کا ہے تمثیل مثلاً زید مر گیا اور اس کے ورثہ باپ اور ایک بیٹی ہے، تو کل جائیداد کے چھ حصص کردئے جائیں گے اور چھٹا حصہ باپ کو اصحاب الفروض میں سے ہونے کی وجہ سے ملے گا، باقی دو حصے رہ گئے جو عصبہ کا حق ہے چونکہ اس صورت میں باپ ہی عصبہ ہے اس لئے وہ باقی دو حصے بھی باپ کو ملے اس صورت میں باپ صاحب فرض بھی ہوا اور عصبہ بھی۔

تیسری صورت کہ میت کی اولاد ہی نہ ہو، نہ مذکر نہ مؤنث، اس صورت میں باپ خالص عصبہ ہے۔ تمثیل اگر زید مر گیا اور صرف باپ اس کا وارث ہو تو کل جائیداد باپ کا ہے اور زید کی اگر بیوی بھی ہو تو اس کو اس کا مقرر حصہ چوتھا دلانے کے بعد باقی ماندہ مال باپ ہی لے گا۔(۱)

دفعہ (۴): دادا کے ساتھ چونکہ میت کا تعلق باپ کے توسط سے ہے اسی بناء پر اگر کسی میت کا باپ موجود ہو تو دادا حق وراثت سے محروم ہے باپ نہ ہونے کی صورت میں دادا کے حق وراثت کی تین صورتیں ہیں۔ پہلی صورت یہ ہے کہ وہ فرضیت کی بنا پر صرف چھٹا حصہ ترکہ میں سے لیتا ہے یہ اس صورت میں کہ میت کا بیٹا یا پوتا تا اخیر سلسلہ ہو۔ دوسری صورت یہ کہ چھٹا حصہ بنا بر فرضیت اور باقی ماندہ مال بطور عصبیت دادا

---

(۱) أما الأب فله أحوال ثلاث، الفرض المطلق وهو السدس، وذلك مع الابن أو ابن الابن وإن سفل، والفرض والتعصيب معاً، وذلك مع الابنة أو ابنة الابن وإن سفلت، والتعصيب المحض وذلك عند عدم الولد وولد الابن وإن سفل . (السراجي صـ ٦-٧) قوله: مع الابن أو ابن الابن فيكون المسألة من ستة، الواحد للأب والباقي للابن أو ابن الابن هكذا......

مسئلة: ٦
ميـــــــــت

ابن أو ابن الابن	أب
٥	١

قولـه: مع الابنة أو ابنة الابن فيكون المسألة من ستة لاجتماع النصف مع السدس، فالسدس للأب بطريق الفرضية، وهو الواحد، والنصف للبنت وهو الثلاث، بقي اثنان فيدفعان للأب بطريق العصوبة، فصار المال نصفين بهذه الطريقة ......

مسئلة: ٦
ميـــــــــت

بنت أو بنت الابن	أب
٣	٣

(حاشية السراجي صـ٦-٧)

کو ملتا ہے، یہ اس صورت میں کہ میت کی بیٹی یا پوتی تا آخر سلسلہ ہو۔ تیسری صورت یہ ہے کہ دادا کل باقی ماندہ ترکہ کا حقدار ہے یہ اس صورت میں کہ میت کی کوئی اولاد ذکور واناث نہ ہو تینوں صورتوں کی مثالیں باپ کے احوال کے بیان میں گذری ہیں۔ ان مثالوں میں بجائے باپ کے دادا مقرر کرلو تو بعینہ وہی مثالیں دادا کی وراثت کی تینوں صورتوں کی مثالیں بن جائیں گی۔(۱)

دفعہ(۵): شوہر: شوہر کی وراثت کی صرف دو حالتیں اور صورتیں ہیں۔ پہلی صورت یہ کہ میت کی اولاد لڑکا یا لڑکی موجود ہو اس صورت میں شوہر کو کل مال متروکہ کا چوتھا حصہ ملتا ہے تمثیل اگر سعیدہ نام کی کوئی عورت مرگئی اور ایک شوہر ایک بیٹا چھوڑ گئی تو تمام مال کے چار حصہ کردئے جائیں گے چوتھا حصہ شوہر لے گا اور باقی تین حصے عصبہ یعنی بیٹے کا حق ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ میت کی اولاد لڑکا یا لڑکی نہ ہو اس صورت میں شوہر نصف ترکہ کا حقدار ہے۔ تمثیل حمیدہ مرگئی اور اس کے دو وارث رہ گئے ایک شوہر اور ایک بھائی، تو کل مال دو حصوں میں تقسیم ہوگا، نصف شوہر کا حق ہے اور باقی عصبہ یعنی بھائی کا حق ہے۔(۲)

دفعہ(۶): اخیافی یعنی مادری رشتہ کے بھائی بہن: چونکہ اخیافی بھائی میت کی میراث کے مستحق اس وقت ہیں کہ نہ میت کا باپ موجود ہو اور نہ دادا اور نہ ہی کسی قسم کی اولاد ہو[۱] اسی بنا پر اس کی وراثت کی دو صورتیں ہیں۔ پہلی صورت یہ ہے کہ وہ ایک ہو یعنی صرف مادری بھائی یا مادری بہن، اس صورت میں اس کو مال متروکہ کا چھٹا حصہ ملے گا۔(۳)

تمثیل: مثلاً زید مرگیا اور ایک اخیافی بہن اور ایک چچا چھوڑ گیا تو کل مال کے چھ حصص کئے جائیں گے جن میں چھٹا حصہ ایک اخیافی بہن کو اور باقی پانچ حصے چچا کا حق ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ وہ متعدد ہوں خواہ دو ہوں یا دو سے زیادہ اور خواہ سب اخیافی بھائی ہوں یا سب کے سب اخیافی بہنیں یا مخلوط ہوں کہ اخیافی بھائی بھی ہوں اور بہن بھی ہوں اس صورت میں سب کے سب بحصہ برابر مشترک طور پر کل مال کے تہائی حصہ کے حقدار ہیں۔ تمثیل مثلاً خالد مرگیا اور تین اخیافی بھائی یا بہن چھوڑ گیا اور ایک چچا تو کل مال کے تین حصص ہوں گے ایک تہائی اخیافی بھائیوں یا بہنوں کا مشترک حق ہے اور باقی دو تہائی عصبہ یعنی چچا کا حق ہے۔ یہ یاد رکھنا چاہئے کہ صرف مادری بھائی بہن ایسے ہیں جن میں مذکر اور مؤنث کا حصہ برابر ہے۔

---

[۱] اولاد ہو یعنی نہ بیٹا نہ بیٹی نہ پوتا نہ پوتی تا آخر سلسلہ۔

---

(۱) والجد الصحيح كالأب ويسقط الجد بالأب؛ لأن الأب أصل في قرابة الجد إلى الميت. **(السراجي صـ ۷)**

(۲) وأما للزوج فحالتان: النصف عند عدم الولد وولد الابن وإن سفل، والربع مع الولد أو ولد الابن وإن سفل. **(السراجي صـ ۷)**

(۳) وأما لأولاد الأم فأحوال ثلاث: السدس للواحد، والثلث للاثنين فصاعداً، ذكورهم وإناثهم في القسمة والاستحقاق سواء، ويسقطون بالولد وولد الابن وإن سفل، وبالأب والجد بالاتفاق. **(السراجي صـ ۷)**

دفعہ (۷): بیٹی: بیٹی کی وارثانہ صورتیں تین ہیں۔ پہلی صورت یہ ہے کہ وہ بحیثیت فرضیت کل ترکہ کے نصف حصہ کی مستحق ہوتی ہے۔ یہ اس وقت ہے کہ بیٹی صرف ایک ہو اور میت کا بیٹا نہ ہو۔ تمثیل مثلاً زید مر گیا اور اس نے ایک بیٹی اور چچا ورثہ چھوڑے اس صورت میں مال کے دو حصے کیے جائیں گے نصف بیٹی بطور فرضیت لے گی اور دوسرا نصف عصبہ یعنی چچا کا حق ہے۔ دوسری صورت یہ کہ بیٹیاں متعدد ہوں خواہ دو ہوں یا دو سے زیادہ، اس صورت میں کل ترکہ کا دو تہائی بیٹیوں کا حق ہے۔ تمثیل مثلاً خالد مر گیا اور اس کے حسب ذیل ورثہ رہ گئے تین بیٹیاں اور ایک چچا کل ترکہ کا دو تہائی مشترک طور پر تین بیٹیوں کا حق ہے اور باقی ایک تہائی چچا کا حق ہے۔ تیسری صورت یہ ہے کہ میت کا بیٹا بھی ہو اور بیٹی بھی اس صورت میں بیٹی بھائی کی وجہ سے عصبہ بن گئی خواہ دونوں کی ماں ایک ہو یا جدا۔ تمثیل مثلاً بکر مر گیا اور وہ حسب ذیل ورثہ چھوڑ گیا ایک بیٹا اور ایک بیٹی، تو کل مال کے تین حصے کر دئے جائیں گے جن میں سے دو حصے بیٹے کو اور ایک حصہ بیٹی کو ملے گا۔ اسی طرح اگر بیٹے اور بیٹیاں متعدد ہوں تو بھی کل ترکہ ان پر اس طرح تقسیم ہوگا کہ ہر بیٹے کو بیٹی کی نسبت دو گنا حصہ دیا جائیگا۔(۱)

دفعہ (۸): پوتی: پوتی چونکہ دو صورتوں میں میت کی وارث نہیں ہوتی۔

(۱) کہ میت کا بیٹا موجود ہو۔

(۲) یا میت کی دو بیٹیاں موجود ہوں اور پوتا موجود نہ ہو اسی بنا پر پوتی کی وارثانہ صورتیں پانچ ہیں۔

پہلی صورت یہ ہے کہ اس کو ترکہ کا نصف ملتا ہے جب کہ پوتی صرف ایک ہو اور میت کا بیٹا، بیٹی اور پوتا موجود نہ ہو۔ دوسری صورت یہ ہے کہ وہ بطور فرضیت کل ترکہ کی دو تہائی لے گی جب کہ پوتی تعداد میں دو یا دو سے زیادہ ہوں اور میت کا بیٹا، بیٹی، پوتا موجود نہ ہوں۔

---

(۱) وأما لبنات الصلب فأحوال ثلاث: النصف للواحدة، والثلثان للاثنتين فصاعدة، ومع الابن للذكر مثل حظ الانثيين، وهو يعصبهن. (السراجي صـ ۸) قوله: النصف للواحدة ...... كبنتٍ وعم، فالمسألة من الاثنين، النصف للبنت وهو الواحد، والباقي وهو أيضاً واحد للعم لكونه عصبة

مسئلة: ۲	میت
بنت	عم
۱	۱

(حاشية السراجي صـ ۸)

تیسری صورت یہ ہے کہ پوتی کل ترکہ کا چھٹا حصہ لے گی[1] جب کہ میت کی ایک بیٹی بھی ہو اور بیٹا اور پوتا نہ ہو۔

چوتھی صورت یہ ہے کہ پوتی، پوتے کا نصف لے گی جب کہ میت کا بیٹا نہ ہو۔ اور بیٹی یا بیٹیوں کے ساتھ میت کی پوتی اور پوتا دونوں موجود ہوں۔

پانچویں صورت یہ ہے کہ پوتی پوتے کا نصف کل[2] ترکہ میں سے لے گی جب کہ میت کا بیٹا، بیٹی دونوں نہ ہو لیکن پوتی کے ساتھ پوتا بھی موجود ہو۔(۱)

دفعہ (۹): سگی اور عینی بہن: چونکہ سگی بہن اس صورت میں میت کی وارث نہیں ہوتی جب کہ میت کا باپ، دادا یا نرینہ اولاد موجود ہو[3] اسی بنا پر سگی بہن کی وارثانہ صورتیں صرف چار ہیں۔

پہلی صورت یہ ہے کہ وہ میت کے کل ترکہ کا نصف لے گی جب کہ سگی بہن صرف ایک ہو اور میت کا باپ، دادا حقیقی بھائی اور اولاد میں سے کوئی نہ ہو۔

دوسری صورت یہ ہے کہ وہ بطور فرضیت کل ترکہ کی دو تہائی کی مستحق ہے جب کہ سگی بہنوں کی تعداد دو یا دو سے زیادہ ہو اور حقیقی بھائی، باپ، دادا اور اولاد[4] میں سے کوئی نہ ہو۔

تیسری صورت یہ ہے کہ وہ میت کے کل ترکہ میں سے بیٹی یا پوتی کا حصہ دلانے کے بعد جو کچھ بچ گیا ہو وہ بطور عصبہ مع الغیر کے لے گی جب کہ میت کی بیٹی یا پوتی موجود ہو لیکن میت کا سگا بھائی باپ، دادا اور مذکر اولاد موجود نہ ہو۔

چوتھی صورت یہ ہے کہ سگی بہن اپنے سگے بھائی کا نصف حصہ لے گی[5] جب کہ میت کا سگا بھائی بھی ہو اور باپ، دادا، نرینہ اولاد نہ ہو۔(۲)

---

[1] یہی حکم ہے اگر بہت سی پوتیاں ہوں۔ [2] کل ترکہ: باقی ماندہ ترکہ میں سے لے گی۔ [3] تا آخر سلسلہ کوئی موجود نہیں۔ [4] تا آخر سلسلہ نیچے تک کوئی موجود نہ ہو۔ [5] یعنی اگر بھائی کو ترکہ میں سے بیس روپیہ ملتے ہیں تو بہن کو ترکہ میں سے دس ملیں گے یہ نہیں کہ بھائی کے حصہ میں سے نصف لے گی۔

---

(۱) وبنات الابن كبنات الصلب، ولهن أحوال ست: النصف للواحدة، والثلثان للاثنتين فصاعدة عند عدم بنات الصلب، ولهن السدس مع الواحدة الصلبية تكملة للثلثين، ولا يرثن مع الصلبيتين إلا أن يكون بحذائهن أو أسفل منهن غلام فيعصبهن، والباقي بينهم للذكر مثل حظ الأنثيين، ويسقطن بالابن. **(السراجي صـ ۸)**

(۲) وأما للأخوات لأب وأم فأحوال خمس: النصف للواحدة، والثلثان للاثنتين فصاعدة، ومع الأخ لأب وأم للذكر مثل حظ الأنثيين يصرن به عصبة لاستوائهم في القرابة إلى الميت، ولهن الباقي مع البنات أو بنات الابن ...... وبنو الأعيان والعلات كلهم يسقطون بالابن وابن الابن وإن سفل، وبالأب بالاتفاق، وبالجد عند أبي حنيفة. **(السراجي صـ ۱۰-۱۱)**

دفعہ (۱۰): علاتی یعنی پدری بہن: چونکہ اگر میت کا باپ یا دادا یا نرینہ اولاد موجود ہو تو کوئی بہن وارث نہیں ہو سکتی نیز علاتی بہن کے ساتھ جب علاتی بھائی نہ ہو تو دو عینی بہنوں یا ایک عصبہ شدہ عینی بہن کی موجودگی میں بھی علاتی بہن وارث نہیں اسی بناء پر علاتی بہن کی وارثانہ صورتیں پانچ ہیں۔

پہلی صورت یہ ہے کہ سوتیلی یعنی علاتی بہن میت کے کل ترکہ کا نصف حصہ لے گی جبکہ وہ ایک ہو اور میت کی سگی بہن بھائی اور علاتی بھائی، باپ، دادا اور اولاد موجود نہ ہوں۔

دوسری صورت یہ ہے کہ علاتی بہن میت کے کل ترکہ کا دو تہائی لے گی جب کہ ان کی تعداد دو یا دو سے زائد ہو اور اس کی بہن، بھائی، علاتی بھائی، باپ، دادا اور اولاد میت کی موجود نہ ہوں۔

تیسری صورت یہ ہے کہ علاتی بہن میت کے ترکہ کا چھٹا حصہ لیگی جب کہ میت کی صرف ایک سگی بہن ہو اور میت کا سگا بھائی، باپ، دادا اور اولاد موجود نہ ہوں۔

چوتھی صورت یہ ہے کہ میت کے ترکہ میں اس کی بیٹی یا پوتی کا حصہ دلانے کے بعد علاتی بہن باقی ماندہ مال بطور عصبہ مع الغیر لے گی یہ اس صورت میں جب کہ میت کی بیٹی یا پوتی موجود ہو اور میت کا سگا بھائی یا سگی بہن یا علاتی بھائی، باپ، دادا اور اولاد موجود نہ ہوں۔

پانچویں صورت یہ ہے کہ علاتی بہن علاتی بھائی کا نصف حصہ لے گی جب کہ یہ علاتی بھائی کے ساتھ ہو اور سگا بھائی، باپ، دادا، اولاد ذکور میت کے موجود نہ ہوں۔(۱)

دفعہ (۱۱): بیوی: بیوی کی وراثت کی صرف دو صورتیں ہیں۔

پہلی صورت یہ ہے کہ وہ میت کی کل متروکہ جائیداد کا چوتھا لے گی جب کہ میت کی اولاد موجود نہ ہو خواہ اس بیوی سے یا دوسری سے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ بیوی میت کے ترکہ کا آٹھواں حصہ لے گی جب کہ میت کی اولاد موجود ہوں خواہ اس بیوی سے یا دوسری بیوی سے۔(۲)

---

(۱) والأخوات لأب كالأخوات لأب وأم، ولهن أحوال سبع: النصف للواحدة، والثلثان للاثنتين فصاعدة عند عدم الأخوات لأب وأم، ولهن السدس مع الأخت لأب وأم تكملة للثلثين، ولا يرثن مع الأختين لأب وأم إلا أن يكون معهن أخ لأب فيعصبهن، والباقي بينهم للذكر مثل حظ الأنثيين، والسادسة أن يصرن عصبةً مع البنات أو بنات الابن لما ذكرنا، وبنو الأعيان والعلات كلهم يسقطون بالابن وابن الابن وإن سفل، وبالأب بالاتفاق وبالجد عند أبي حنيفة، ويسقط بنو العلات أيضاً بالأخ لأب وأم، وبالأخت لأب وأم إذا صارت عصبة. **(السراجي صـ ۱۱)**

(۲) كما في قوله تعالى: ﴿ولهن الربع مما تركتم إن لم يكن لكم ولد، فإن كان لكم ولد فلهن الثمن﴾ **[سورة النساء: ۱۲]** أما للزوجات فحالتان: الربع للواحدة فصاعدة عند عدم الولد وولد الابن وإن سفل، والثمن مع الولد أو ولد الابن وإن سفل. **(السراجي صـ ۷-۸)** ...... ولا فرق بين أن يكون ولد منها أو من غيرها ...... إلخ. **(حاشية السراجي صـ ۸)**

دفعہ (۱۲): ماں: ماں کی وراثت کی تین صورتیں ہیں۔

پہلی صورت یہ ہے کہ وہ میت کے کل ترکہ میں سے تیسرا حصہ لے گی جب کہ میت کی کوئی اولاد نہ ہو اور پوتا، پوتی تا آخر سلسلہ نیچے تک بھی کوئی موجود نہ ہو۔ اور دو یا دو سے زیادہ کسی قسم کے بھائی بہن موجود نہ ہوں۔

دوسری صورت یہ ہے کہ ماں میت کے کل ترکہ میں سے چھٹا حصہ لے گی یہ اس صورت میں کہ میت کی یا اولاد موجود ہوں یا کسی قسم کے بھائی بہن دو عدد یا اس سے زائد موجود ہوں۔

تیسری صورت یہ ہے کہ ماں میت کے ترکہ میں سے میت اگر مرد ہو تو اس کی بیوی کو مقررہ حصہ دلانے کے بعد اور اگر میت عورت ہو تو اس کے شوہر کو مقررہ حصہ دلانے کے بعد باقی ماندہ مال کا تیسرا حصہ لے گی جس کی صرف دو مثالیں ہیں۔

پہلی مثال یہ ہے کہ زید مر جاتا ہے اس کے حسب ذیل ورثہ رہ جاتے ہیں۔ بیوی، ماں، باپ۔ اسی مثال میں چونکہ میت کی اولاد نہیں اس لئے بیوی کا حصہ چوتھائی ہے جس کے دلانے کے بعد تین حصص رہ جاتے ہیں جس کا تیسرا حصہ ایک ہے وہ ماں کو دلایا اور باقی دو حصہ عصبہ یعنی باپ کو دلائے گئے۔

دوسری مثال ہے کہ سعیدہ حسب ذیل ورثہ کو چھوڑ کر مر جاتی ہے۔ شوہر، ماں، باپ۔ تقسیم کی صحت کے پیش نظر میت کی کل جائیداد کے چھ حصص کردئے جائیں گے جس کا نصف شوہر کو دلانے کے بعد تین حصص رہ گئے جس کا ثلث مابقی یعنی ان باقی ماندہ حصص کی تہائی ایک حصہ ہوا جو ماں کو دلایا گیا دو حصے جو باقی رہ گئے وہ عصبہ یعنی باپ کو دلائے گئے۔(۱)

(۱) أما للأم فأحوال ثلاث: السدس مع الولد أو ولد الابن وإن سفل أو مع الاثنين مع الإخوة والأخوات فصاعداً من أي جهة كانا، وثلث الكل عند عدم هؤلاء المذكورين، وثلث ما بقي بعد فرض أحد الزوجين، وذلك في مسألتين زوج وأبوين وزوجة وأبوين. (السراجي صـ ۱۱-۱۲) قوله: زوج وأبوين: للزوج النصف، وللأم ثلث ما بقي فيكون المسألة من ستة، فيعطى الثلاثة للزوج، ويبقى ثلاثة أعطينا الأم ثلث مابقي من فرض الزوج، وهو واحد، ويبقى الاثنان أعطيناهما الأب، وهو ضعف نصيب الأم، وإنما لا نعطي الأم ههنا ثلث الكل لئلا يلزم أن يكون نصيب الأم ضعف نصيب الأب، وهو غير جائز اتفاقاً، وصورة المسألة هكذا: میسئلة: ٦ ت

زوج	أم	أب
٣	١	٢

وهذا مذهب جمهور الصحابة والفقهاء، أخرج الدارمي من طريق الأعمش عن إبراهيم قال: قال عبد الله بن مسعود: كان عمر إذا سلك بنا طريقاً وجدناه سهلاً، وإنه قضى في امرأة وأبوين، لها الربع، وللأم ثلث مابقي وللأب سهمين، فتكون المسألة من أربعة بهذه الصورة ..... میسئلة: ٤ ت

زوجة	أم	أب
١	١	٢

(حاشية السراجي صـ ۱۱-۱۲)

دفعہ (۱۳): جدہ صحیحہ: دادی یا نانی ماں کی موجودگی میں وارث نہیں، نیز باپ کے رشتہ والیاں باپ کی موجودگی میں اور دادا کی رشتہ والیاں دادا کی موجودگی میں بھی وارث نہیں ہوسکتیں، نیز قریبہ[ا] کی موجودگی میں بعیدہ بھی وارث نہیں اس لئے ان صورتوں کے علاوہ جدہ کل ترکہ کے چھٹے حصہ کی مستحق ہے خواہ ایک ہو یا ایک سے زائد ہوں، اخیافی بہن کا حال گذر چکا ہے اس لئے اعادہ کی ضرورت نہیں۔[۱]

فصل سوم

عصبات کے بیان میں

دفعہ (۱): عصبہ وہ لوگ ہیں جو اگر تنہا ہوں تو کل ترکہ اور اگر اصحاب فروض کے ساتھ ہو تو ان کے حصوں سے باقی ماندہ ترکہ کے حقدار ہوتے ہیں[۲]۔ عصبہ کی تین قسمیں ہیں۔

(۱) اول وہ قسم ہے کہ جو خود بخود عصبہ ہیں اور ان کا عصبہ بننا کسی دیگر وارث کی وجہ سے نہیں اس کو عصبہ بنفسہ کہتے ہیں جیسے بیٹا، باپ وغیرہ۔[۳]

(۲) دوسری قسم وہ ہے کہ خود تو وہ اصحاب فروض میں سے ہیں لیکن دیگر عصبہ وارث کی وجہ سے وہ عصبہ بن جاتے ہیں جیسے میت کی بیٹی یا میت کی پوتی یا میت کی سگی یا علاتی بہنیں جو اپنے بھائیوں کی وجہ سے عصبہ بن جاتی ہیں اسی قسم کو عصبہ بغیرہ کہا جاتا ہے۔ یہ عموماً وہی اصحاب فروض ہوتے ہیں جن کا حصہ نصف یا دو تہائی ہوتا ہے۔[٤]

ا قریبہ خواہ ماں کی جانب سے ہو یا باپ کی طرف سے ہو۔[٥]

---

(۱) وللجدة السدس لأم كانت أو لأب، واحدة كانت أو أكثر، إذا كن ثابتات متحاذيات في الدرجة ويسقطن كلهن بالأم، والأبويات أيضاً بالأب، وكذلك بالجد إلا أم الأب وإن علت، فإنها ترث مع الجد؛ لأنها ليست من قبله، والقربى من أي جهة كانت تحجب البعدى من أي جهة كانت، وارثة كانت القربى أو محجوبة. (السراجي صـ ١٢-١٣)

(۲) والعصبة كل من يأخذ ما أبقته أصحاب الفرائض وعند الانفراد يحرز جميع المال. (السراجي صـ ٤)

(۳) قوله: عصبة بنفسه: قدمه؛ لأن عصوبته بنفسه لا بواسطة غيره إذ لا معصب له أحد من الورثة...... إلخ. (حاشية السراجي صـ ١٤)

(٤) وأما العصبة بغيره فأربع من النسوة، وهن اللاتي فرضهن النصف، والثلثان، يصرن عصبة بإخوتهن كما ذكرنا في حالاتهن. (السراجي صـ ١٥)

(٥) القربى (من الجدة) من أي جهة كانت تحجب البعدى من أي جهة كانت. (السراجي صـ ١٣)

تیسری قسم وہ اصحاب فروض ہیں جو دیگر اصحاب فروض کے ساتھ جمع ہو جانے کی وجہ سے عصبہ بن جاتے ہیں اگر چہ ان کو عصبہ بنانے والے دیگر اصحاب فروض بدستور اصحاب فروض ہی رہتے ہیں اسی قسم کو عصبہ مع غیرہ کہا جاتا ہے جیسے میت کی سگی یا علاتی بہنیں، جب میت کی بیٹی یا پوتی کے ساتھ جمع ہو جاتی ہیں تو ترکہ میں سے بیٹی یا پوتی کا حصہ دلائے جانے کے بعد بہنیں عصبہ ہو کر کل ترکہ کی حقدار ہوتی ہیں اگر چہ بیٹی یا پوتی اسی طرح صاحب فرضیت رہتی ہیں، عصبہ کی یہ قسم صرف عینی یا علاتی بہنوں کے ساتھ مختص ہے۔(۱)

دفعہ (۲): عصبہ بنفسہ کی چار قسمیں ہیں۔

قسم اول: میت کی اولاد ذکور کا سلسلہ جیسے بیٹا، پوتا، پڑپوتا تا آخر۔

قسم دوم: میت کا سلسلہ آباء مثلاً باپ، دادا، پڑدادا۔

قسم سوم: میت کے باپ کے ذکور اولاد کا سلسلہ، جیسے میت کا بھائی، بھتیجا تا آخر۔

قسم چہارم: میت کے دادا کے ذکور اولاد کا سلسلہ، مثلاً میت کا چچا یا چچا کا لڑکا تا آخر۔

عصبہ بنفسہ کی ان چار قسموں میں سب سے مقدم پہلی قسم ہے پھر دوم پھر سوم پھر چہارم، اگر ایک ہی قسم میں متعدد افراد ہوں تو جو میت کو قریب ہوگا وہی مستحق ہوگا۔ مثلاً قسم اول میں بیٹا اور پوتا موجود ہو تو بیٹا مستحق ہوگا۔(۲)

اور قسم دوم میں میت کا باپ اور دادا دونوں موجود ہوں تو باپ مستحق ہوگا۔

قسم سوم میں میت کا بھائی اور بھتیجا دونوں موجود ہوں تو بھائی مستحق ہوگا۔

قسم چہارم میں میت کا چچا اور چچے کا بیٹا دونوں موجود ہوں تو چچا مستحق ہوگا۔ اگر عصبہ کے ایک ہی درجہ میں ایک ہی قسم کے چند افراد ہوں تو میت کے ساتھ جس کی قرابت قوی ہو اس کو ضعیف القرابۃ فرد پر ترجیح ہوگی اسی بنا پر عینی بھائی اور علاتی بھائی دونوں موجود ہوں تو صرف عینی بھائی وارث ہوگا۔ علاتی نہیں، علی

---

(۱) وأما العصبة مع غيره فكل أنثى تصير عصبة مع أنثى أخرى كالأخت مع البنت لما ذكرنا. (السراجي صـ ١٥)

(٢) وهم (العصبة بنفسه) أربعة أصناف: جزء الميت، وأصله، وجزء أبيه، وجزء جده، الأقرب فالأقرب، يرجحون بقرب الدرجة، أعني أولهم بالميراث جزء الميت أي البنون ثم بنوهم وإن سفلوا، ثم أصله أي الأب ثم الجد أي أب الأب وإن علا، ثم جزء أبيه أي الإخوة ثم بنوهم وإن سفلوا ثم جزء جده أي الأعمام ثم بنوهم وإن سفلوا. (السراجي صـ ١٤)

ہذا القیاس، اگر عینی بھائی کی اولاد میں سے ایک کی قرابت قوی اور دوسرے کی ضعیف ہوگی تو قوی قرابت والا وارث ہوگا دوسرا نہیں۔(۱)

دفعہ (۳): عصبہ بغیرہ وہ عورتیں ہیں جن کا مقررہ حصہ اصحاب الفروض ہونے کی حیثیت سے نصف یا دوثلث ہے جب ان کے ساتھ ان کے بھائی بھی موجود ہوں تو بھائیوں کی وجہ سے وہ بھی عصبہ بن جاتی ہیں اور کل ترکہ اصحاب الفروض کے مقررہ حصص کے دلائے جانے کے بعد ان پر مذکر کو مؤنث کا دوگنا اور مضاعف حق کے اصول کے تحت تقسیم ہوگا ایسی عورتوں کی دو قسمیں ہیں۔(۲)

اول قسم وہ جن کی نسبت خود میت کے ساتھ جزء بالذات یا جزء بالواسطہ ہونے کی ہے جیسے بیٹی کہ وہ میت کا جزء بالذات ہے یا پوتی جو میت کا جزء بالواسطہ ہے۔

قسم دوم وہ جن کو میت کے باپ کے ساتھ نسبت جزئیت ہے جیسے عینی اور علاتی بہن۔

قسم اول کے متعلق عصبہ بغیرہ کا سلسلہ غیر محدود ہے کیونکہ میت کی اولاد کی ذکوری سلسلے میں ہر درجہ کی پوتی اپنے بھائی یعنی اسی درجہ کے پوتے کی وجہ سے عصبہ بنے گی[۱] خواہ دسواں ہی درجہ ہو یا کم یا زیادہ۔

قسم دوم کا سلسلہ عصبہ بغیرہ خود ان تک محدود ہے یعنی خود عینی یا علاتی بہنیں تو عینی وعلاتی بھائیوں کیوجہ سے عصبہ ہوئیں لیکن ان بھائی بہنوں کی اولاد میں سے کوئی مؤنث اپنے بھائی کی وجہ سے عصبہ نہیں بن سکتی کیونکہ ان دونوں (عینی وعلاتی بھائیوں) کی مؤنث اولاد بلکہ بہنوں کی مذکر اولاد بھی ذوی الارحام میں سے ہیں اور عصبہ بغیرہ بننے کے لئے اصحاب فروض سے ہونا ضروری ہے تاکہ اصحاب فروض کے مقررہ حصص ترکہ میں شامل ہوکر للذکر مثل حظ الانثیین پر عمل ہوسکے لیکن اصحاب فروض یا عصبات کی موجودگی میں ذوی الارحام

[۱] اگر پوتا نیچے کے درجہ میں ہو اور پوتی کسی اوپر کے درجہ میں ہو تو یہ پوتی بھی عصبہ بن جائے گی۔(۳)

(۱) أما العصبة بنفسه فكل ذكر لا تدخل في نسبته إلى الميت أنثى وهم أربعة أصناف: جزء الميت، وأصله، وجزء أبيه، وجزء جده، الأقرب فالأقرب، يرجحون بقرب الدرجة، أعني أولهم بالميراث جزء الميت أي البنون ثم بنوهم وإن سفلوا، ثم أصله أي الأب ثم الجد أي أب الأب وإن علا، ثم جزء أبيه أي الإخوة ثم بنوهم وإن سفلوا، ثم جزء جده أي الأعمام ثم بنوهم وإن سفلوا، ثم يرجحون بقوة القرابة أعني به أن ذا القرابتين أولى من ذي قرابة واحدة، ذكراً كان أو أنثى؛ لقوله عليه السلام: "إن أعيان بني الأم يتوارثون دون بني العلات" كالأخ لأب وأم، أو الأخت لأب، وكذلك الحكم في أعمام الميت ثم في أعمام أبيه ثم في أعمام جده. (السراجي صـ ١٤-١٥)

(۲) وأما العصبة بغيره فأربع من النسوة وهن اللاتي فرضهن النصف والثلثان يصرن عصبة بإخوتهن كما ذكرنا في حالاتهن. (السراجي صـ ١٥)

(۳) ولا يرثن (أي بنات الابن) مع الصلبيتين إلا أن يكون بحذائهن أو أسفل منهن غلام فيعصبهن. (السراجي صـ ٨)

محروم ہیں اس قاعدہ کے مطابق اگر میت کا ایک بھتیجا ہو اور ایک بھتیجی تو بھتیجی بھائی کی وجہ سے عصبہ نہیں ہوگی بلکہ بھتیجی محروم ہے اور صرف بھتیجا وارث ہے اسی طرح اگر میت کا عم اور عمہ یعنی چچا اور پھوپھی ہو یا ابن العم اور بنت العم یعنی چچا کا بیٹا اور بیٹی، تو چچا پہلی صورت میں اور چچا کا بیٹا دوسری صورت میں وارث ہوں گے اور پہلی صورت میں پھوپھی اور دوسری صورت میں چچا کی بیٹی محروم ہوں گی کیونکہ پھوپھی اور چچا کی بیٹی ذوی الارحام سے ہے۔ ذوی الفروض سے اور ذوی الارحام کی مؤنث بھائی کی وجہ سے عصبہ نہیں ہوسکتی۔(۱)

دفعہ (۴): سلسلہ اولاد میت میں سے ہر مذکر جو میت سے بلا واسطہ یا صرف مذکر واسطہ کے ذریعہ رشتہ رکھتا ہے وہ عصبہ بنفسہ ہوگا بشرطیکہ اس سے میت کو قریب تر مذکر موجود نہ ہو یہ مذکر جس درجہ میں ہو اپنے درجہ سے نیچے میت کے جملہ اولاد ذکور اور اناث کو حق وراثت سے محروم کردے گا اور اپنے درجہ اور اپنے درجہ سے اوپر کے درجہ میں میت کی جس قدر بیٹیاں یا پوتیاں ہیں ان کو عصبہ بغیرہ بنا دیگا۔(۲)

دفعہ (۵): عصبہ مع غیرہ، میت کی حقیقی یا علاتی یعنی پدری بہنیں جب میت کی بیٹی یا پوتی کے ساتھ جمع ہوں تو یہی بہنیں جب میت کی بیٹی یا پوتی کے ساتھ جمع ہوں تو یہی بہنیں، بیٹی اور پوتی کو ان کا مقررہ حصہ

---

(۱) وأما العصبة بغيره فأربع من النسوة وهن اللاتي فرضهن النصف والثلثان يصرن عصبة بإخوتهن كما ذكرنا في حالاتهن، ومن لا فرض لها من الإناث وأخوها عصبة لا تصير عصبة بأخيها كالعم والعمة، المال كله للعم دون العمة **(السراجي صـ ۱۵)**.

وأما الكلام في العصبة بغيرها فصورتها ما ذكرنا، وهو كل أنثى تصير عصبة بذكر، كبنت الابن مع ابن الابن، وكالأخت لأب وأم أو لأب مع أخيها، وهذا الحكم في الإخوة مع الأخوات مقصور على أخوات من جملة أصحاب الفروض، وتصير عصبة بذكر يوازيها . وفي الكافي: وأما العصبة بغيره فأربع من النسوة، وهن اللاتي فرضهن النصف والثلثان يصرن عصبة بإخوتهن، ومن لا فرض لها من الإناث وأخوها عصبة لا تصير عصبة بأخيها كالعم والعمة، فالمال كله للعم دون العمة، وابن العم المال لابن العم دون الابنة، وكبنت الأخت وابن الأخ المال كله لابن الأخ، بيانه: إذا هلك الرجل وترك ابن أخ لأب وأم وبنت الأخ لأب وأم فالمال كله لابن الأخ ولا شيء لبنت الأخ؛ لأنها من جملة ذوي الأرحام، وليست من جملة أصحاب الفرائض فلم تصر عصبة، وأما بنت الابن فإنها تصير عصبة بذكر يوازيها . وفي الذخيرة: على كل حال يوازيها وتصير عصبة بذكر أسفل منها إذا لم يصل إليها فرضها. **(البحر الرائق ۹/۳۸۱-۳۸۲)**

(۲) أما العصبة بنفسه فكل ذكر لا تدخل في نسبته إلى الميت أنثى ...... الأقرب فالأقرب يرجحون بقرب الدرجة، ولا شيء للسفليات إلا أن يكون معهن غلام فيعصبهن من كانت بحذائه ومن كانت فوقه ممن لم تكن ذات سهم، ويسقط من دونه. (السراجي صـ ۱۰)

دلانے کے بعد کل ترکہ کی مستحق ہو کر عصبہ مع غیرہ بن جاتی ہیں۔ لیکن اس قسم کا عصبہ بننا صرف میت کی بہنوں کے ساتھ مختص ہے۔ بہنوں یا بھائیوں کی لڑکیاں عصبہ مع غیرہ نہیں ہو سکتی لیکن میت کی بیٹی یا پوتی کے ساتھ اگر میت کی عینی اور علاتی بہنیں دونوں قسم کی جمع ہوں تو چونکہ عینی بہنوں کی قرابت قوی ہے صرف وہی عصبہ مع غیرہ بنے گی اور علاتی بہنیں محروم ہوں گی۔(۱)

ذوالارحام کے بیان میں

دفعہ (۱): تعریف: ذوی الارحام میت کے ان رشتہ داروں کو کہا جاتا ہے جو ذوی الفروض اور عصبہ نہ ہوں اور اگر اصحاب فروض یا عصبات موجود ہوں تو وہ میراث سے محروم ہوتے ہیں البتہ اصحاب فروض اور عصبات کی عدم موجودگی میں امام مالکؒ، شافعیؒ وغیرہ کے نزدیک میت کا مال بیت المال میں داخل کیا جائے گا اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک عصبات کی طرح[۱] ذوالارحام کل ترکہ کے مستحق ہوں گے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ذوالارحام کی چار قسمیں ہیں۔

قسم اول: وہ جو میت کی طرف منسوب ہوں مثلاً میت کی بیٹی یا پوتی کی اولاد ذکور ہوں یا اناث۔

دوسری قسم: وہ جن کی طرف میت منسوب ہو مثلاً اجداد فاسدہ یعنی میت کا وہ جد کہ میت اور اس کے درمیان مؤنث کا واسطہ ہو مثلاً میت کا نانا یا میت کی دادی کا باپ اور جدات فاسدات یعنی میت کی وہ جدہ کہ اس کو میت کی طرف نسبت کرنے میں دو مؤنثوں کے درمیان مذکر واقع ہوتا ہو۔ مثلاً میت کے نانا کی ماں۔

تیسری قسم: جو میت کے والدین کی طرف منسوب ہوں، مثلاً میت کی بھتیجیاں اور میت کے بھانجے یا بھانجیاں[۲]

---

[۱] یعنی مذکر کو مؤنث کا دوچند۔ [۲] ایسے ہی ماں شریک بھائیوں کی اولاد۔

---

(۱) وأما العصبة مع غيره فكل أنثى تصير عصبة مع أنثى أخرى كالأخت مع البنت لما ذكرنا. (السراجي صـ ۱۵)

وأما الكلام في العصبة مع غيره فصورتها كما ذكرنا، وبيان ذلك من المسائل إذا هلك الرجل وترك بنتاً وأختاً لأب وأم أو لأب، وأخاً كذلك، فللبنت النصف والباقي بين الأخ والأخت أثلاثاً، وقد قدمناه، إذا اجتمعت العصبات، وبعضها عصبة بنفسها وبعضها عصبة بغيرها وبعضها عصبة مع غيرها فالترجيح منها بالقرب إلى الميت، بيانه: إذا مات وترك بنتاً وأختاً لأب وأم وابن الأب لأخ فنصف المال للبنت والنصف للأخت ولا شيء لابن الأخ؛ لأن الأخت عصبة مع البنت، وهي إلى الميت أقرب من ابن الأخ، وكذلك إذا كان مكان ابن الأخ عم طريقه ما قلنا في الناسخ. (البحر الرائق ۳۸۲/۹)

چوتھی قسم: وہ جو میت کے دادا یا نانا کی طرف منسوب ہوں مثلاً جیسے پھوپھی، خالہ، ماموں اوران کی اولاد اگر کسی میت کے ذوی الفروض اور عصبات نہ ہوں اور ذوی الارحام کی یہ چاروں قسمیں موجود ہوں تو امام ابوحنیفہؒ کی رائے کے مطابق صرف پہلی قسم وارث ہوگی اگر وہ موجود نہ ہوتو پھر دوسری قسم اگر وہ بھی موجود نہ ہوتو پھر تیسری قسم اگر وہ بھی موجود نہ ہوتو پھر چوتھی قسم وارث ہوگی۔(۱)

فصل چہارم

حجب، عول اور رد اور نسبتِ اعداد کے بیان میں

دفعہ(۱): حجب: حجب کے معنی روکنے کے ہیں جب ایک وارث کے ساتھ اس سے زیادہ مستحق اور قابل ترجیح وارث جمع ہوجائے تو پہلا وارث یا بالکل حق وراثت سے محروم ہوجاتا ہے اس کو حجب حرمان کہتے ہیں یا اس کے مقررہ حصہ میں کمی واقع ہوجاتی ہے اس کو حجب نقصان کہتے ہیں۔ حجب حرمان کی مثال یہ ہے کہ جیسے بیٹے کی موجودگی میں پوتا یا باپ کی موجودگی میں دادا حجب حرمان کے ساتھ محجوب ہوجاتے ہیں۔ محروم ہونے والے ورثہ بہت ہیں لیکن جو ورثہ موانع ارث کے بغیر کسی بھی قابل ترجیح وارث کی وجہ سے کسی حالت میں محروم نہیں ہوتے ان کی تعداد چھ ہیں۔

بیٹا، باپ، لڑکی، شوہر، بیوی، ماں۔

---

(۱) ذو الرحم هو كل قريب ليس بذي سهم ولا عصبة وكانت عامة الصحابة -رضي الله عنهم- يرون توريث ذوي الأرحام، وبه قال أصحابنا -رحمهم الله تعالى- وقال زيد بن ثابت -رضي الله عنه- لا ميراث لذوي الأرحام، ويوضع المال في بيت المال، وبه قال مالك، والشافعي -رحمهما الله تعالى- وذوو الأرحام أصناف أربعة: الصنف الأول ينتمي إلى الميت، وهم أولاد البنات وأولاد بنات الابن، والصنف الثاني ينتمي إليهم الميت، وهم الأجداد الساقطون والجدات الساقطات، والصنف الثالث ينتمي إلى أبوي الميت، وهم أولاد الأخوات، وبنات الإخوة، وبنو الإخوة لأم، والصنف الرابع ينتمي إلى جدي الميت أو جدتيه، وهم العمات والأعمام لأم، والأخوال والخالات، فهؤلاء وكل من يدلي بهم من ذوي الأرحام ...... وروى أبويوسف والحسن بن زياد عن أبي حنيفة، وابن سماعة عن محمد بن الحسن عن أبي حنيفة -رحمهم الله تعالى- إن أقرب الصنف الأول ثم الثاني ثم الثالث ثم الرابع كترتيب العصبات، وهو المأخوذ به . **(السراجي ص ۳۴-۳۵)**

ان کے سوا باقی ورثہ کبھی وارث کبھی محروم ہوتے ہیں۔
حجب نقصان کی مثال مثلاً شوہر اگر اس کی زوجہ متوفاۃ کی اولاد نہ ہوتو اس کو ترکہ کا نصف حصہ ملتا ہے لیکن اولاد ہونے کی صورت میں چوتھے حصہ کا مستحق ہوکر محجوب حجب نقصان ہوجاتا ہے۔ محجوب حجب نقصان ہونے والے کی تعداد پانچ ہے۔ شوہر، بیوی، ماں، پوتی، علاتی بہن۔
حجب حرمان یعنی ایک ۔وارث کا دوسرے وارث کو محروم کردینے کے متعلق دو قاعدے لکھے جاتے ہیں اور حجب نقصان یعنی حصہ گھٹادینے کی تفصیلی صورت پیش کی جاتی ہے۔

دفعہ (۲): ایک وارث جب دوسرے وارث کی وجہ سے محروم ہوتا ہے اس کے لئے پہلا قاعدہ یہ ہے کہ قریب وارث بعید کو محروم کردیتا ہے مثلاً بیٹا پوتے کو اور باپ دادا کو محروم کردیتا ہے کیونکہ اول میت کو قریب ہے اور دوم بعید ہے لیکن ایک بیٹی اگر ہوتو وہ باوجود قریب ہونے کے پوتی کو بالکل محروم نہیں کردیتی بلکہ اس کا حصہ بجائے نصف کے سدس کردیتی ہے۔
دوسرا قاعدہ یہ ہے کہ جو وارث میت کو جس دوسرے وارث سے واسطہ سے منسوب ہوتو واسطہ کی موجودگی میں وہ محروم ہوگا لیکن مادری بھائی بہن جو میت کو ماں کے واسطے سے منسوب ہیں۔ باوجود ماں کے بھی وارث ہوں گے یہی صورت اس قاعدہ سے مستثنیٰ ہے درحقیقت دونوں قاعدے عمومی رنگ میں صرف عصبات میں جاری ہوسکتے ہیں۔[۱]

---

(۱) قوله: الحجب، هو لغة: المنع، واصطلاحاً: منع شخص معين من ميراثه إما كله أو بعضه لوجود شخص آخر . **(حاشية السراجي صـ ۱۷)**

الحجب على نوعين: حجب نقصان، وهو حجب عن سهم إلى سهم، وذلك لخمسة نفر للزوجين والأم وبنت الابن والأخت لأب، وقد مر بيانه، وحجب حرمان، والورثة فيه فريقان: فريق لا يحجبون بحال البتة، وهم ستة: الابن والأب والزوج والبنت والأم والزوجة، وفريق يرثون بحال ويحجبون بحال، وهذا مبني على أصلين، أحدهما: هو أن كل من يدلي إلى الميت بشخص لا يرث مع وجود ذلك الشخص سوى أولاد الأم؛ فإنهم يرثون معها لانعدام استحقاقها جميع التركة، والثاني: الأقرب فالأقرب كما ذكرنا في العصبات. **(السراجي صـ ۱٦-۱۷)**

قوله حجب نقصان. وهو منع شخص معين عن فرض مقدر إلى فرض أقل. **(حاشية السراجي صـ۱۷)**

قوله: حجب حرمان. وهو منع شخص معين عن الإرث بالكلية لوجود شخص آخر. **(حاشية السراجي صـ ۱۷)**

حجب نقصان یعنی حصہ گھٹا دینے کی تفصیلی صورت یہ ہے۔

نمبر شمار	جس وارث کا حصہ کم ہوا	حصہ گھٹا دینے والا	اصلی حصہ	موجودہ حصہ	کس قدر کم ہوا
۱	شوہر	اولاد میت	۱/۲	۱/۴	۱/۴
۲	بیوی	اولاد میت	۱/۴	۱/۸	۱/۸
۳	ماں	اولاد میت یا میت کے دو بھائی یا زیادہ	۱/۳	۱/۶	۱/۶
۴	اخت علاتی	اخت عینی	۱/۲	۱/۶	۱/۶
۵	پوتی	بیٹی	۱/۲	۱/۶	۲/۶

دفعہ (۳): عول: عول کے معنی زیادتی کے ہیں۔ ذوی الفروض کے حصص کے لئے وہ عدد ناکافی ہو یعنی حصص میں زیادتی ہو تو ایسی صورت میں اس عدد کو باندازہ حصص بڑھا کر مسئلہ کو عولیہ یا عائلہ کر دیا جاتا ہے حصص ذوی الفروض کے لئے اگر ذیل اعداد میں سے کوئی عدد مخرج واقع ہوا تو تقسیم مستقیم اور درست ہونے کی وجہ سے عول کی ضرورت نہیں پڑتی۔ ۲، ۳، ۴، ۸۔

تقسیم کے لئے مندرجہ ذیل اعداد میں کبھی کبھی عول کی ضرورت ہے وہ تین اعداد ہیں۔ ۶، ۱۲، ۲۴۔

پہلا عدد چھ کو بڑھا کر کبھی سات (۷) اور کبھی آٹھ (۸) اور کبھی نو (۹) اور کبھی دس (۱۰) بنا دینے سے اصحاب فروض کے حصص پورے ہو جاتے ہیں۔ چھ کے عدد میں اس سے زیادہ صورتیں عول کی نہیں۔

دوسرا عدد بارہ ہے (۱۲) کو بذریعہ عول حسب ضرورت (۱۳) (۱۵) (۱۷) بنا کر دینے سے حصص پورے ہو جاتے ہیں بارہ کے عدد میں صرف یہی تین عولی صورتیں ہو سکتی ہیں۔ تیسرا عدد چوبیس کا ہے (۲۴) اس میں اضافہ کر کے صرف (۲۷) کا عول آتا ہے اور کوئی عول نہیں آتا۔ الحاصل تمام عولی صورتیں آٹھ ہوئیں جن کی تفصیل نقشہ ذیل سے معلوم ہوگی۔[1]

---

(۱) العول أن يزاد على المخرج شيء من أجزائه إذا ضاق عن فرض، اعلم أن مجموع المخارج سبعة، أربعة منها لا تعول، وهي الاثنان والثلاثة والأربعة والثمانية، وثلاثة منها تعول، أما الستة فإنها تعول إلى عشرة وتراً وشفعاً، وأما اثنا عشر فهي تعول إلى سبعة عشر وتراً لا شفعاً، وأما أربعة وعشرون فإنها تعول إلى سبعة وعشرين عولاً واحداً كما في المسألة المنبرية، وهي امرأة وبنتان وأبوان، ولا يزاد على هذا. (السراجي صـ ١٩-٢٠)

نمبر شمار	اصل عدد	عول شدہ عدد	مثال	توضیح
۱	۶	۷	اصل ۶ عولیہ ۷ میت: شوہر ۳، ۲ عینی بہنیں ۴	شوہر کا نصف اور عینی بہنوں کے ثلثان کے پیش نظر اصل مسئلہ چھ سے ہوا لیکن مجموعہ حصص ۷ ہیں اس لئے عول سات کا ہوا
۲	۶	۸	اصل ۶ عولیہ ۸ میت: شوہر ۳، ۲ بہنیں ۴، ماں ۱	نصف شوہر کا ثلثان بہنوں کا اور سدس ماں کا، اصل مسئلہ ۶ سے ہوا لیکن کل سہام آٹھ تھے تو عول آٹھ کا ہوا۔
۳	۶	۹	اصل ۶ عولیہ ۹ میت: شوہر ۳، ۲ عینی بہنیں ۴، ۲ اخیافی ۲	شوہر کا نصف عینی بہنوں کے ثلثان اخیافی بہنوں کا ثلث اصل مسئلہ ۶ سے ہوا اور کل سہام ۹ تھے تو عول ۹ کا ہوا۔
۴	۶	۱۰	اصل ۶ عولیہ ۱۰ میت: شوہر ۳، ۲ عینی بہنیں ۴، ۲ اخیافی ۲، جدہ ۱	شوہر کا نصف عینی بہنوں کے ثلثان اخیافی بہنوں کا ثلث جدہ کا سدس مسئلہ ۶ سے ہوا سہام دس تھے تو عول دس کا ہوا۔
۵	۱۲	۱۳	اصل ۱۲ عولیہ ۱۳ میت: بیوی ۳، ۲ عینی بہنیں ۸، ماں ۲	بیوی کا ربع بہنوں کے ثلثان ماں کا سدس اصل مسئلہ ۱۲ سے، کل سہام ۱۳ ہے تو عول ۱۳ کا ہوا۔
۶	۱۲	۱۵	اصل ۱۲ عولیہ ۱۵ میت: بیوی ۳، ۲ عینی بہنیں ۸، ۲ اخیافی بہنیں ۴	بیوی کا ربع عینی بہنوں کا ثلثان اخیافی بہنوں کا ثلث مسئلہ ۱۲ ہے سہام ۱۵ تھے تو عول ۱۵ کا ہوا۔
۷	۱۲	۱۷	اصل ۱۲ عولیہ ۱۷ میت: بیوی ۳، ۲ عینی بہنیں ۸، ۲ اخیافی بہنیں ۴، ماں ۲	بیوی کا ربع عینی بہنوں کا ثلثان اخیافی بہنوں کا ثلث ماں کا سدس مسئلہ ۱۲ سے، کل سہام ۱۷ عول ۱۷ کا ہوا۔
۸	۲۴	۲۷	اصل ۲۴ عولیہ ۲۷ میت: بیوی ۳، ۲ بیٹیاں ۱۶، ماں ۴، باپ ۴	بیوی ثمن، بیٹیوں کا ثلثان ماں کا سدس باپ کا سدس مسئلہ ۲۴ سے ہوا کل سہام ۲۷ ہیں عول ۲۷ کا ہوا۔

دفعہ (۴): رد اس عدد سے جس سے ذوی الفروض کے حصص دئے جاتے ہیں۔ حصص دلانے کے بعد اگر کچھ باقی رہ جاتا ہے جس کا لینے والا کوئی عصبہ موجود نہیں ہوتا تو ایسی صورت میں وہ باقی ماندہ حصہ واپس ذوی الفروض پر ان کے حصص کے تناسب سے تقسیم کیا جاتا ہے اور اس کو رد کہا جاتا ہے۔ بس اصحاب فروض پر

ردہوتا ہے لیکن نکاحی اصحاب فروض پر مثلاً شوہر بیوی پر رد نہیں ہوتا۔ رد کے متعلق چند قواعد لکھے جاتے ہیں۔(۱)

پہلا قاعدہ: اگر ایسی صورت واقع ہوئی کہ ورثہ میت میں غیر مستحق ردیعنی شوہر یا بیوی موجود نہیں اور مستحق رد کی صرف ایک ہی قسم موجود ہے تو ان کے اشخاص کی تعداد سے تقسیمی عدد یا مسئلہ کی تصحیح ہوگی، جیسے مثلاً زید مرگیا اور اس کی صرف پانچ لڑکیاں رہ گئیں جن کا حق تین حصص میں سے ثلثان ہے لیکن ایک حصہ رہ جاتا ہے جس کا لینے والا نہیں اس لئے مسئلہ ردی ہوکر ان کے رؤس کے تعداد سے جو کہ پانچ ہے مسئلہ کی تصحیح ہوئی جس میں سے ہر لڑکی کو ایک ایک حصہ دیا گیا۔(۲)

دوسرا قاعدہ: اگر واقع شدہ صورت میں غیر مستحق رد موجود نہ ہو اور مستحق رد ورثہ کی متعدد قسمیں موجود ہوں تو ان کے مجموعی حصص سے تقسیمی عدد لیا جائیگا۔ مثلاً

اصل ۶ ردت ۳

میت

اخیافی بھائی	اخیافی بہن	ماں
۱	۱	۱

چونکہ تینوں ورثہ میں سے ہر ایک کا حق چھٹا حصہ تھا جن کو چھ حصص میں سے دلانے کے بعد تین حصص بچ گئے اس لئے ان کے حصص جو کہ تین ہیں ان سے مسئلہ کی تصحیح کردی گئی۔(۳)

تیسرا قاعدہ: اگر صورت مسئلہ میں غیر مستحق رد میں سے کوئی موجود ہو تو اس کے حصہ کے کم از کم مخرج سے اس کا حصہ دلانے کے بعد اگر باقی ماندہ مستحقینِ رد ورثہ پر درست تقسیم ہو تو اسی مخرج اور عدد ہی سے تقسیم کو درست تصور کرو جیسے

مسئلہ من ۴

میت

شوہر	بیٹی	بیٹی	بیٹی
۱	۱	۱	۱

(۱) الرد ضد العول، ما فضل عن فرض ذوي الفروض، ولا مستحق له يرد على ذوي الفروض بقدر حقوقهم إلا على الزوجين، وهو قول عامة الصحابة -رضي الله تعالى عنهم- وبه أ[illegible] أصحابنا -رحمهم الله تعالى-. (السراجي صـ ۲۷)

(۲) ثم مسائل الباب على أقسام أربعة، أحدها: أن يكون في المسألة جنس واحد ممن يرد عليه عند عدم من لا يرد عليه، فاجعل المسألة من رؤوسهم كما لو ترك بنتين أو أختين أو جدتين، فاجعل المسألة من اثنين. (السراجي صـ ۲۷)

(۳) والثاني: إذا اجتمع في المسألة جنسان أو ثلاثة أجناس ممن يرد عليه عند عدم من لا يرد عليه، فاجعل المسألة من سهامهم أعني من أثنين إذا كان في المسألة سدسان، أو من ثلاثة إذا كان فيها ثلث وسدس، أو من أربعة إذا كان فيها نصف وسدس، أو من خمسة إذا كان فيها ثلثان وسدس أو نصف وسدسان أو نصف وثلث. (السراجي صـ ۲۷-۲۸)

شوہر کا حصہ اس صورت میں چوتھا ہے جس کا کم از کم مخرج چار ہے اس میں سے ایک حصہ دلانے کے بعد تین حصہ رہ گئے جو تین بیٹیوں پر ٹھیک تقسیم ہوئے اس لئے مسئلہ چار سے ہوا، ورنہ ربع یعنی شوہر کا حصہ ہے اور اصل حصہ بیٹیوں کا جو ثلثان ہے جمع ہو کر مسئلہ ۱۲ سے ہوگا جس میں تین شوہر اور آٹھ تین لڑکیوں کو دلانے کے بعد ایک حصہ بچ جاتا تھا اس لئے مسئلہ کو بصورت بالا ردیہ بنایا گیا۔(۱)

چوتھا قاعدہ: اگر صورت مسئلہ میں مستحق رد کے علاوہ غیر مستحق رد میں سے کوئی موجود ہو اور اس کے مخرج سے مسئلہ بنانے اور اس کو حصہ دلانے کے بعد جو حصص بچ جاتے ہیں وہ حقدارانِ رد ورثہ پر ٹھیک تقسیم نہ ہو سکے بلکہ باقی ماندہ حصص اور ان ورثہ کی تعداد میں توافق ہو تو عدد[۱] وفق کو اصل[۲] مسئلہ میں ضرب دے کر حاصل ضرب کو مسئلہ کی تصحیح سمجھ لو اور اگر باقی ماندہ حصص اور مستحق رد ورثہ کی تعداد میں تباین ہو تو ان[۳] کے کل رؤس کو اصل مسئلہ میں ضرب دینے سے حاصل ضرب کو تصحیح مسئلہ سمجھ لو۔ پہلی صورت یعنی توافق کی مثال یہ ہے:

اصلی از ۴ بعد از رد ۸

میت

شوہر	بیٹی	بیٹی	بیٹی	بیٹی	بیٹی	بیٹی
۲	۱	۱	۱	۱	۱	۱

اصل مسئلہ شوہر کے حصہ کے مخرج کے اعتبار سے چار سے ۴ ہوا چوتھا حصہ اس کو دلانے کے بعد تین حصص رہ گئے اور لڑکیوں کی تعداد چھ ہے، تین اور چھ میں توافق بالثلث ہے اس لئے چھ کے ثلث یعنی دو کو اصل مسئلہ یعنی ۴ میں ضرب دے کر حاصل ضرب آٹھ ۸ کو تصحیح مسئلہ کر دیا جس میں سے چوتھائی شوہر کو اور باقی ماندہ چھ حصص میں سے ہر بیٹی کو ایک ایک حصہ دلایا۔

تنبیہ: اگرچہ تین اور چھ میں تداخل بھی ہے لیکن تداخل اور توافق کا حکم ایک ہے بڑا عدد بھی چھ ہی ہے جس کے ثلث یعنی دو کو اصل مسئلہ ۴ میں ضرب دینے سے ۸ حاصل ہوتا ہے۔

دوسری صورت تباین کی مثال جیسے

اصل ۴ بعد از رد ۲۰

میت

شوہر	۵ بیٹیاں
۵	۱۵

۱ یعنی مستحق رد کے وفق عدد کو۔ ۲ یعنی غیر مستحق رد کے فرض حصہ کا جو مخرج ہے اس میں ضرب دی جائے۔ ۳ یعنی مستحق رد کی تعداد۔

(۱) والثالث: أن يكون مع الأول من لا يرد عليه فأعط فرض من لا يرد عليه من أقل مخارجه، فإن استقام الباقي على رؤوس من يرد عليه فبها كزوج وثلاث بنات، وإن لم يستقم فاضرب وفق رؤوسهم في مخرج فرض من لا يرد عليه إن وافق رؤوسهم الباقي كزوج وست بنات، وإلا فاضرب كل رؤوسهم في مخرج فرض من لا يرد عليه، فالمبلغ تصحيح المسألة كزوج وخمس بنات. (السراجي صـ ۲۸)

شوہر کے حصہ کا عدد چار تھا جس میں سے ایک حصہ اس کو دلانے کے بعد تین حصے بچ گئے اور تعداد لڑکیوں کی پانچ ہے، تین اور پانچ میں تباین ہے پانچ کو اصل مسئلہ یعنی چار میں ضرب دے کر حاصل ضرب بیس کو تصحیح مسئلہ قرار دیا جس میں سے جو کہ پانچ ہے شوہر کو دئے اور باقی پندرہ میں سے ہر ایک لڑکی کو تین دئے گئے۔(۱)

دفعہ (۵): نسبت اعداد

ورثہ کو جو حصے ملتے ہیں اکثر اوقات ان کی تقسیم میں برابری نہ ہونے کی وجہ تصحیح یعنی ایسا عدد حاصل کرنا پڑتا ہے جس میں سے تمام ورثہ کے حصے اس طور پر نکلے جو تمام ورثہ پر ٹھیک طور پر تقسیم ہو ایسی صورت میں علم حساب کے چند قواعد کا جاننا ضروری ہوتا ہے مثلاً نسبت اعداد، دو عدد اگر باہم ایک دوسرے کی مثال ہو مثلاً دو اور دو یا چار اور چار تو ان کی باہمی نسبت کا نام تماثل ہے اور یہ دونوں عدد متماثلین کہلاتے ہیں، اور اگر ان دونوں اعداد میں سے ایک عدد بڑا ہو اور ایک چھوٹا اور بڑا عدد چھوٹے پر بلا کسر ٹھیک تقسیم ہو سکے جیسے چار اور آٹھ یا چار اور بارہ تو ان کی نسبت باہمی کا نام تداخل ہے اور اگر بڑا عدد چھوٹے پر تقسیم نہ ہو سکے لیکن تیسرا عدد ایسا ہے جس پر دونوں عدد ٹھیک بلا کسر تقسیم ہو سکتے ہیں جیسے چھ اور نو جو کہ دونوں تیسرے عدد یعنی تین پر ٹھیک تقسیم ہو سکتے ہیں تو ایسے دو عددوں کی نسبت باہمی کو توافق کہا جاتا ہے اور تیسرے عدد کو جزء وفق کہا جاتا ہے۔ اور وہ عدد جس کسر کا مخرج ہے اس کے اعتبار سے اس نسبت کا نام رکھا جاتا ہے۔ تین چونکہ ثلث کا مخرج ہے تو موافقت بالثلث ہوئی اور اگر یہ دونوں عدد ایسے ہوں کہ نہ بڑا چھوٹے پر تقسیم ہو سکے اور نہ کوئی تیسرا عدد ایسا مل سکے جن پر یہ دونوں ٹھیک تقسیم ہو سکے تو ان دونوں عددوں کی باہمی نسبت کو تباین کہا جاتا ہے جیسے پانچ اور سات۔(۲)

---

(۱) والرابع: أن يكون مع الثاني من لا يرد عليه فاقسم ما بقي من مخرج فرض من لا يرد عليه على مسألة من يرد عليه، فإن استقام فبها، وهذا في صورة واحدة، وهي أن يكون للزوجات الربع والباقي بين أهل الرد أثلاثاً كزوجة وأربع جدات وست أخوات لأم، وإن لم يستقم فاضرب جميع مسألة من يرد عليه في مخرج فرض من لا يرد عليه، فالمبلغ مخرج فروض الفريقين كأربع زوجات وتسع بنات وست جدات، ثم اضرب سهام من لا يرد عليه في مسألة من يرد عليه، وسهام من يرد عليه فيما بقي من مخرج فرض من لا يرد عليه، وإن انكسر على البعض فتصحيح المسائل بالأصول المذكورة. (السراجي صـ ۲۸-۲۹)

(۲) تماثل العددين كون أحدهما مساوياً للآخر، وتداخل العددين المختلفين أن يعد أقلهما الأكثر أي يفنيه أو نقول: هو أن يكون أكثر العددين منقسماً على الأقل قسمة صحيحة، أو نقول: هو أن يزيد على الأقل مثله أو أمثاله فيساوي الأكثر، أو نقول هو أن يكون الأقل جزءاً للأكثر مثل ثلاثة وتسعة، وتوافق العددين أن لا يعد أقلهما الأكثر ولكن يعدهما عدد ثالث كالثمانية مع العشرين، تعدهما أربعة فهما متوافقان بالربع؛ لأن العدد العاد لهما مخرج لجزء الوفق، وتباين العددين أن لا يعد العددين معاً عدد ثالث كالتسعة مع العشرة، وطريق معرفة الموافقة والمباينة بين العددين المختلفين أن ينقص من الأكثر بمقدار الأقل من الجانبين مرة أو مراراً حتى اتفقا في درجة واحدة، فإن اتفقا في واحد فلا وفق بينهما، وإن اتفقا في عدد فهما متوافقان بذلك العدد، ففي الاثنين بالنصف، وفي الثلاثة بالثلث، وفي الأربعة بالربع، هكذا إلى العشرة، وفي ما وراء العشرة يتوافقان بجزء منه أعني في أحد عشر بجزء من أحد عشر، وفي خمسة عشر بجزء من خمسة عشر فاعتبر هذا. (السراجي صـ ۲۰-۲۱)

فصل پنجم

مناسخہ کے بیان میں

دفعہ (۱): مناسخہ نسخ سے ماخوذ ہے جس کے معنی ازالہ اور تغیر کے ہیں تقسیم ترکہ سے قبل جب بعض ورثہ فوت ہو جاتے ہیں تو ان فوت شدہ ورثہ کے وہ حصص جو ترکہ میں ان کا حق تھا وہ ان کے ورثہ کی طرف منتقل ہو جاتے ہیں جس سے ان حصص کا اصل مستحق تبدیل ہو کر دوسرے ورثہ نے ان کی جگہ لے لی اسی تبدیلی کا نام مناسخہ ہے۔

مناسخہ بنانے کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے کاغذ پر عرضاً ایک لکیر کھینچو اور اس کے آخری سرے پر میت اول کا نام لکھو اور لکیر کے نیچے ان ورثہ کا نام لکھو جو کہ میت اول کی موت کے وقت موجود تھے اس میت اول کے حصص ذوی الفروض کے مطابق تصحیح بنا کر ہر ایک کا حصہ اس کے نام کے نیچے لکھ دو بعد ازاں میت اول کے ورثہ میں سے جو پہلے فوت ہو چکا ہے ایک دوسری لکیر متوازی کھینچ کر اس دوسری لکیر کے آخری سرے پر اس دوسرے میت کا نام اور مافی الید یعنی میت اول سے اس کے حاصل کردہ حصہ کی مقدار لکھ دو اور میت دوم کی موت کے وقت اس کے جو ورثہ موجود تھے اس دوم لکیر کے نیچے ان کے نام جدا جدا لکھ دو اور اس میت ثانی کی بھی میت اول کی طرح تصحیح بنا کر ہر وارث کے نیچے اس کا حصہ لکھ دو اب میت ثانی کی تصحیح اور اس کے مافی الید یعنی حصہ حاصل کردہ میں نسبت دیکھو اگر ان میں نسبت تماثل ہے تو دونوں مسئلوں کو تصحیح اول سے درست شدہ تصور کرو اور اگر تصحیح ثانی اور مافی الید میں تداخل یا توافق ہو تو تصحیح ثانی کے جزو وفق کو تصحیح اول میں ضرب دو اور حاصل ضرب کو دونوں مسئلوں کی تصحیح سمجھو اس تصحیح سے دونوں میتوں کے ورثہ کو ان کے حصے اس طرح دو کہ میت اول کے ورثہ کو اپنی تصحیح سے جو جو حصے ملے تھے ان کو جدا جدا تصحیح دوم کے وفق میں ضرب دے کر حاصل ضرب کو ان کا حصہ سمجھ کر ان کے نام کے نیچے لکھ دو اور میت ثانی کے ورثہ کو اپنے تصحیح سے جو جو حصے ملے تھے ان کو جدا جدا مافی الید کے وفق میں ضرب دے کر حاصل ضرب کو ان کا حصہ سمجھ کر ان کے نام کے نیچے لکھ دو اور اگر تصحیح ثانی اور مافی الید میں نسبت تباین ہو تو میت ثانی کی کل تصحیح کو میت اول کی کل تصحیح میں ضرب دو اور حاصل ضرب کو دونوں مسئلوں کی مجموعی تصحیح سمجھ لو اس تصحیح سے اب دونوں میتوں کے ورثہ کو ان کے حصے اسی طرح دو کہ میت اول کے

ورثہ کو اپنی تصحیح سے جو جو حصے ملے تھے ان کو الگ الگ کل تصحیح ثانی میں ضرب دے کر حاصل ضرب کو ان کا حصہ سمجھ کر ان کے نام کے نیچے لکھ دو اور میت ثانی کے ورثہ کو جو جو حصے اپنی تصحیح سے ملے تھے ان کو جدا جدا کل مافی الید میں ضرب دو اور حاصل ضرب کو ان کا حصہ سمجھ کر ان ناموں کے نیچے لکھ دو اب علی ہذا القیاس، اس مجموعی تصحیح کو ایک تصحیح اور دونوں میتوں کے ورثہ کو ایک ورثہ اور دونوں میتوں کو ایک میت قرار دیتے ہوئے تیسری لکیر میت سوم کے لئے کھینچو اور اس کی موت کے وقت کے جو ورثہ تھے نیچے ان کے نام لکھ دو اور اس تیسرے میت کی بھی تصحیح بنا کر اس میں سے ہر وارث کا حصہ اس کے نام کے نیچے لکھ دو پھر اس میت ثالث کی تصحیح اور اس کے مافی الید میں نسبت دیکھو اگر تماثل ہے تو مجموعی سابق تصحیح کو ہر سہ مسائل کی تصحیح سمجھو اور اگر توافق ہے وفق تصحیح ثالث کو اور اگر تباین ہے تو کل تصحیح ثالث کو پہلی مجموعی تصحیح میں ضرب دو اور حاصل ضرب کو ہر سہ مسائل کی تصحیح سمجھ لو پھر اس تصحیح میں سے ہر سہ اموات کے ورثہ کو اس طرح حصے دو کہ میت اول ودوم کے ورثہ کے حصول کو وفق تصحیح ثالث میں اور بصورت تباین کل تصحیح ثالث میں ضرب دے کر حاصل ضرب کو ان کا حصہ تصور کر کے ان کے نام کے نیچے لکھ دو اور میت ثالث کے ورثہ کے حصوں کو بصورت توافق وفق مافی الید اور بصورت تباین کل مافی الید میں ضرب دے کر حاصل ضرب کو ان کا حصہ تصور کر کے ان کے نام کے نیچے درج کر دو۔ علی ہذا القیاس میت چہارم وپنجم، آخر تک۔(۱)

---

(۱) المناسخة مفاعلة من النسخ، إما اسم مفعول أو اسم فاعل فيكسر السين أو هو مصدر، معناه في اللغة الإزالة ...... وفي الاصطلاح: أن ينتقل نصيب بعض الورثة بموته قبل القسمة إلى من يرث منه، وفيه إزالة ما صحت منه المسألة الأولى بموت الثاني، وتغيير القسمة وانتقال الملك من وارث إلى آخر. (حاشية السراجي صـ ۳۲)

ولو صار بعض الأنصباء ميراثاً قبل القسمة كزوج وبنت وأم، فمات الزوج قبل القسمة عن امرأة وأبوين ثم ماتت البنت عن ابنين وبنت وجدة، ثم ماتت الجدة عن زوج وأخوين، فالأصل فيه أن تصحح مسألة الميت الأول وتعطي سهام كل وارث من التصحيح، ثم تصحح مسألة الميت الثاني وتنظر بين ما في يده من التصحيح الأول وبين التصحيح الثاني ثلاثة أحوال: فإن استقام ما في يده من التصحيح الأول على الثاني فلا حاجة إلى الضرب، وإن لم يستقم فانظر إن كان بينهما موافقة فاضرب وفق التصحيح الثاني في التصحيح الأول، وإن كان بينهما مباينة فاضرب كل التصحيح الثاني في كل التصحيح الأول، فالمبلغ مخرج المسألتين فسهام ورثة الميت الأول تضرب في المضروب أعني في التصحيح الثاني أو في وفقه، وسهام ورثة الميت الثاني تضرب في كل ما في يده أو في وفقه، وإن مات ثالث أو رابع أو خامس فاجعل المبلغ مقام الأولى والثالثة مقام الثانية في العمل، ثم في الرابعة والخامسة كذلك إلى غير النهاية. (السراجي صـ ۳۲-۳٤)

تمثیلات مناسخہ

تصحح ۱۲۸
تصحح ۳۲
تصحح ۱۶

میت — مسئلہ: ۴ — ۱۶ اردھوا ۴ کو

مرحومہ سلیمہ

زوج یعنی شوہر بکر	بنت یعنی بیٹی جمیلہ	ماں خدیجہ
	۳/۹	۱/۳/۶

میت — مسئلہ: ۴ — تماثل

مرحوم بکر مافی الید: ۴

زوجہ فاطمہ	ماں زینب	باپ خالد
۱/۲/۸	۱/۲/۸	۲/۴/۱۶

میت — مسئلہ: ۲/۶ — توافق بالثلث

مرحومہ جمیلہ مافی الید ۳/۹

جدہ خدیجہ	بیٹی رقیہ	بیٹا حامد	بیٹا منصور
۱/۳	۱/۳/۱۲	۲/۶/۲۴	۲/۶/۲۴

تصحح ۴
میت — مسئلہ: ۲ — تباین

مرحومہ خدیجہ مافی الید: ۹

زوج مصلح	بھائی زاہد	۱/۲	بھائی عابد
۱/۲/۱۸	۱/۹		۱/۹

الأحیاء — المبلغ ۱۲۸

فاطمہ	زینب	خالد	رقیہ	حامد	منصور	مصلح	زاہد	عابد
۸	۸	۱۶	۱۲	۲۴	۲۴	۱۸	۹	۹

تشریح: سلیمہ کے ورثہ میں شوہر یعنی بکر کا چوتھائی حصہ ماں کے چھٹا کے ساتھ جمع ہونے کی وجہ سے مسئلہ بارہ سے بننا چاہیئے تھا لیکن بعد از تقسیم ورثہ مذکورہ پر ایک حصہ بارہ میں سے بچ جاتا تھا جس کا لینے والا عصبہ نہ تھا اس لئے مسئلہ کو اس طور پر ردیہ بنا دیا گیا کہ شوہر پر چونکہ رد نہیں کیا جاتا اس لئے شوہر کے حصہ کے کم از کم مخرج یعنی عدد جو کہ (۴) ہے اس سے مسئلہ بنایا، چار سے ایک حصہ شوہر کو دلانے کے بعد تین حصص باقی رہ گئے پھر مسئلہ ان ورثہ کا بنایا جن پر رد ہوتا ہے۔ بیٹی اور ماں کے حصص چار تھے اور شوہر سے باقی ماندہ حصص تین جو ان پر درست تقسیم نہیں ہوسکتے اسی بناء پر مستحق رد ورثہ کے مسئلہ کو یعنی چار کو غیر مستحق رد وارث کے مسئلہ کے مخرج جو کہ چار ہے اس میں ضرب دیا تو سولہ (۱۶) ہوا زوج کا حصہ جو کہ ایک تھا اس کو مستحق رد کے مسئلہ میں ضرب دے کر چار ہوا، زوج کا حصہ جو کہ ایک تھا اس کو مستحق رد کے مسئلہ میں ضرب دے کر چار ہوا وہ زوج کو دیا اور بیٹی کے حصہ ۳ کو زوج سے باقی ماندہ تین حصص میں ضرب دے کر نو حصص بیٹی کو دے اور ماں کے ایک حصہ کو تین باقی ماندہ از حصہ زوج میں ضرب دے کر تین حصص ماں کو دلائے اس کے بعد دوسرے درجہ میں بکر گذر گیا بکر کی ماں کا چونکہ بیوی کے بعد تہائی حصہ تھا اس لئے بیوی کے حصہ کے کم از کم مخرج (۴) سے بیوی کو ایک حصہ دلانے کے بعد تین حصص باقی ماندہ میں سے ماں کو ایک اور باپ کو دو حصے دلائے گئے اب تصحیح چار اور مافی الید چار کے درمیان نسبت تماثل ہوئی اس لئے وہی تصحیح اول سولہ (۱۶) دونوں میتوں کی تصحیح تسلیم کر لی گئی۔

تیسرے درجہ پر بیٹی یعنی جمیلہ گذر گئی جمیلہ کی جدہ ذوی الفروض سے ہو کر اس کا حصہ چھٹا تھا اس لئے چھ سے مسئلہ بنا اس کا حصہ دلانے کے بعد پانچ حصے رہ گئے جو ایک بیٹی اور دو بیٹوں پر ٹھیک تقسیم ہوئے اب اس چھ کی تصحیح اور مافی الید جو کہ نو ۹ ہے ان میں باہم نسبت توافق بالثلث ہے تو تصحیح ثالث کے وفق یعنی ثلث جو کہ دو ہے۔ اوپر کی بڑی تصحیح جو کہ سولہ ۱۶ ہے اس میں ضرب دے کر حاصل ضرب جو کہ ۳۲ ہے اس کو تصحیح تسلیم کیا اور تیسرے میت کے ورثہ کے سوا اوپر جتنے ورثہ تھے ان کے حصوں کو تصحیح سوم کے وفق یعنی (۲) میں جدا جدا ضرب دے کر حاصل ضرب کو ہر وارث کے نام کے نیچے لکھتے گئے اور اس تیسری میت جمیلہ کے ورثہ کے حصوں کو وفق مافی الید (۳) میں ضرب دے کر حاصل ضرب کو ہر ہر وارث کے نیچے لکھتے گئے، اب چوتھے درجہ میں خدیجہ گذر گئی جس کا مافی الید اول سے چھ اور دوم سے تین کل (۹) ہے اور زوج کا حصہ نصف ہے اس لئے مسئلہ دو سے ہوا زوج کو ایک حصہ دو میں سے دلانے کے بعد ایک بچا جو بھائیوں پر درست تقسیم نہیں

ہو سکتا اس لئے بھائیوں کے رؤس دو کو اصل مسئلہ میں ضرب دے کر چار ہوا جس سے شوہر کو دو اور ہر ایک بھائی کو ایک ایک حصہ ملا اب اس چوتھی تصحیح (۴) اور چہارم میت کے حاصل کردہ حصہ (۹) میں تباین ہے لہذا کل تصحیح (۴) کو اصل مسئلہ (۳۲) میں ضرب دے کر حاصل ضرب (۱۲۸) ہوا جو چاروں میتوں کے مسائل کی تصحیح ہوئی جس کو آخری میت کے ورثہ کو چھوڑ کر اوپر کے جتنے زندہ ورثہ تھے ان میں سے ہر ایک کے حصہ کو جدا جدا کل تصحیح چہارم (۴) میں ضرب دے کر حاصل ضرب کو اس کا حصہ قرار دے کر اس کے نام کے نیچے لکھ دیا اور اس آخری میت کے ورثہ کو جو حصے اپنی تصحیح سے ملے تھے ان میں سے ہر ایک کے حصہ کو جدا جدا کل حاصل کردہ حصہ میت چہارم میں ضرب دے کر حاصل ضرب کو ان کے ناموں کے نیچے لکھ دیا پھر اس آخری بڑی تصحیح کے تمام حصص جو زندہ ورثہ میں تقسیم ہوئے تھے ان سب کو یکجائی طور پر الاحیاء کی فہرست میں جمع کر دیا۔

فصل ششم

قوانین تصحیح کے بیان میں

دفعہ (۱): تصحیح سے مراد سب سے چھوٹا ایسا عدد مقرر کرنا ہے جس سے تمام مستحقین کے حصے بلا کسر ٹھیک طور پر تقسیم ہو سکے تصحیح کے لئے کل سات قاعدے مقرر ہیں۔ پہلے تین قاعدے ورثہ کی تعداد تفردی یعنی رؤس اور ان کے حصص کے درمیان میں اور پچھلے چار قاعدے مختلف نوعیت کے ورثہ کے درمیان میں تفصیل حسب ذیل ہے۔(۱)

دفعہ (۲): اگر پیش آمدہ مسئلے میں ورثہ کے ہر گروہ کے حصص ان کی تعداد رؤس پر ٹھیک بلا کسر تقسیم ہو تو مسئلہ تصحیح شدہ تسلیم کرو۔(۲) جیسے میت ۶

باپ	ماں	بیٹیاں چار
۱	۱	۴

(۱) قوله: باب التصحيح: التصحيح هو تفعيل من الصحة ضد السقم، ويطلق اصطلاحاً بالاشتراك اللفظي على أخذ السهام من أقل عدد يمكن على وجه لا يقع فيه الكسر على أحد المستحقين ورثة كانوا أو غرماء. **(حاشية السراجي صـ ۲۱)**
يحتاج في تصحيح المسائل إلى سبعة أصول، ثلاثة بين السهام والرؤوس، وأربعة بين الرؤوس والرؤوس. **(السراجي صـ ۲۱)**

(۲) أما الثلاثة فأحدها أن كانت سهام كل فريق منقسمة عليهم بلا كسر فلا حاجة إلى الضرب كأبوين وبنتين. **(السراجي صـ ۲۱-۲۲)**

اور اگر مسئلہ عائلہ ہوتو عول کو تصحیح سمجھو۔ جیسے

میـــــت اصل ٦ عول ٧

شوہر	حقیقی بہنیں چار
٣	٤

دفعہ (٣): اگر مسئلہ میں ورثہ کے صرف ایک گروہ اور فریق پر ان کے حصص ٹھیک بلا کسر تقسیم نہ ہوں اور ان کی تعداد رؤس اور حصص میں توافق ہو تو رؤس کے وفق کو اصل مسئلہ میں ضرب دے کر حاصل ضرب کو تصحیح سمجھو، جیسے۔

میـــــت ٦ پھر ١٨

بیٹیاں ٦ عدد	ماں	باپ
$\frac{٤}{١٢}$	$\frac{١}{٣}$	$\frac{١}{٣}$

بیٹیوں کا حصہ چھ میں سے دو تہائی ہے جو کہ چار ہے۔ اور بیٹیوں کی تعداد (٦) میں توافق بالنصف ہے چھ کے نصف تین کو اصل مسئلہ ٦ میں ضرب دے کر حاصل ضرب (١٨) تصحیح تسلیم ہوئی پھر ہر وارث کے سابق حصص کو اسی مضروب یعنی تین میں ضرب دے کر ان کے نام کے نیچے حاصل ضرب کو لکھتے گئے یہ اٹھارہ میں سے ہر وارث کا حصہ ہوا اور اگر مسئلہ عائلہ ہو تو عول میں ضرب دو،[1] جیسے

میـــــت اصل ٦ عول ٧ ٢١

شوہر	بہنیں ٦ عدد
$\frac{٣}{٩}$	$\frac{٤}{١٢}$

بہنوں کے ثلثان جو کہ اصل مسئلہ چھ میں سے چار تھے اس کو بہنوں کی چھ کے ساتھ نسبت توافق بالنصف ہے اس لئے رؤس کے نصف تین کو عول میں جو کہ (٧) ہے ضرب دے کر حاصل ضرب (٢١) کو تصحیح قرار دیا اور ہر وارث کے سابق حصہ کو مضروب مسئلہ تین میں ضرب دے کر تصحیح (٢١) میں سے حاصل ضرب کو اس وارث کا حصہ قرار دیا۔

دفعہ (٤): اگر حصص اور ورثہ میں صرف ایک فریق پر کسر ہو اور حصص اور عدد رؤس میں تباین ہو تو کل تعداد رؤس کو اصل مسئلہ میں ضرب دے کر حاصل ضرب کو تصحیح سمجھ لو۔ جیسے

میـــــت اصل ٦ تصحیح ١٨ مضروب ٣

بیٹیاں ٣	ماں	باپ
$\frac{٤}{١٢}$	$\frac{١}{٣}$	$\frac{١}{٣}$

(١) والثاني: إن انكسر على طائفة واحدة ولكن بين سهامهم ورؤسهم موافقة فيضرب وفق عدد رؤوس من انكسرت عليهم السهام في أصل المسألة وعولها إن كانت عائلة كأبوين وعشر بنات أو زوج وأبوين وست بنات. (السراجي صـ ٢٢)

بیٹیوں کے حصص چار اور ان کی تعداد تین میں تباین تھا لہذا تین کو اصل مسئلہ (۶) میں ضرب دے کر حاصل ضرب (۱۸) کو تصحیح قرار دیا اور سابق حصص ورثہ کو تین میں ضرب دے کر حاصل ضرب کو اس کا حصہ قرار دیتے ہوئے اٹھارہ (۱۸) میں سے اس کو دلایا گیا اور اگر مسئلہ عائلہ ہو تو عول میں ضرب دو[1] جیسے

مضروب ۳	میت اصل ۶ عول ۷
بہنیں ۳	شوہر
۴/۱۲	۳/۹

دفعہ (۵): اگر مسئلہ میں دو یا زائد فریق پر ان کے حصص کی تقسیم میں کسر واقع ہو لیکن ان تمام فریقوں جن پر سہام کی تقسیم میں کسر ہے ان سب کی تعداد رؤس باہم متماثل ہوں، خواہ براہ راست متماثل ہوں یا تعداد رؤس اور ان کے سہام میں نسبت وفق ہونے کی وجہ سے رؤس کا وفق نکال کر باقی فریقوں کی تعداد رؤس کے ساتھ تماثل متحقق ہو ان دونوں صورتوں میں ان اعداد میں سے کسی ایک عدد کو اصل مسئلہ میں ضرب دے کر حاصل ضرب کو تصحیح سمجھ لو جیسے۔

مضروب ۳		میت اصل ۶ تصحیح ۱۸
چچے ۳	جدات ۳	بیٹیاں ۶
۱/۳	۱/۳	۴/۱۲

بیٹیوں کے سہام (۴) اور تعداد رؤس (۶) میں توافق بالنصف ہونے کی وجہ سے بیٹیوں کی تعداد کا نصف (۳) لیا گیا یہ عدد جدات اور چچوں کے عدد کا متماثل تھا اس لئے ان میں سے ایک عدد کو اصل مسئلہ (۶) میں ضرب دے کر حاصل ضرب (۱۸) کو تصحیح قرار دیا سابق حصص ہر فریق کو اسی مضروب (۳) میں ضرب دے کر حاصل ضرب کو اٹھارہ کی تصحیح سے ان کا حصہ قرار دیا اور اگر مسئلہ عائلہ ہو تو عول مسئلہ میں ضرب دینا ہوگا۔[2] جیسے

---

(۱) والثالث أن لا تكون بين سهامهم ورؤوسهم موافقة فيضرب كل عدد رؤوس من انكسرت عليهم السهام في أصل المسألة وعولها إن كانت عائلة كأب وأم وخمس بنات أو زوج وخمس أخوات لأب وأم. **(السراجي صـ ۲۲)**

(۲) وأما الأربعة فأحدها: أن يكون الكسر على طائفتين أو أكثر ولكن بين أعداد رؤوسهم مماثلة فالحكم فيها أن يضرب أحد الأعداد في أصل المسألة مثل ست بنات وثلاث جدات وثلاثة أعمام. **(السراجي صـ ۲۲-۲۳)**

مسئلہ اصل ٦ عول ٨ تصحیح ٢٤ ـــ میت مضروب ٣

شوہر	جدات ٣	اخوات ٣
٣ / ٩	١ / ٣	٤ / ١٢

دفعہ (٦): اگر مسئلہ میں دو یا زائد فریق پر ان کے حصص کی تقسیم میں کسر ہو اور کسر والے فریق کی تعداد میں باہم نسبت تداخل ہو تو جس فریق کا عدد رؤس سب سے زیادہ ہو اس کو اصل مسئلہ میں ضرب دے کر حاصل ضرب کو تصحیح سمجھ لو۔ جیسے

مسئلہ اصل ٦ تصحیح ٤٨ ـــ میت مضروب ١٢

بیویاں ٤	جدات ٣	اعمام
٣ / ٣٦	٢ / ٢٤	٧ / ٨٤

تینوں فریق کی تعداد رؤس ۴، ۳، ۱۲ میں تداخل ہے سب سے بڑا عدد (١٢) کو اصل مسئلہ (١٢) میں ضرب دے کر تصحیح حاصل ضرب (١٤٤) کو تصحیح قرار دیا اور سابق حصص ہر فریق کو مضروب مسئلہ (١٢) میں ضرب دے کر حاصل ضرب کو اس فریق کا حصہ قرار دیا اور اگر مسئلہ عائلہ ہو تو بڑے عدد رؤس کو عول مسئلہ میں ضرب دے کر حاصل ضرب کو تصحیح تسلیم کیا جائے گا۔[1] جیسے

مسئلہ اصل ٦ عول ٨ تصحیح ٤٨ ـــ میت مضروب ٦

شوہر	جدات ٦	اخوات ٣
٣ / ١٨	١ / ٦	٤ / ٢٤

دفعہ (٧): اگر مسئلہ میں دو یا دو سے زائد فریق پر تقسیم سہام میں کسر ہو اور ان کسر والے فریق کی تعداد رؤس میں باہم توافق ہو تو ایک فریق کے وفق رؤس کو دوسرے فریق کے کل رؤس میں ضرب دے کر اس حاصل ضرب اور مابعد فریق کے عدد میں بھی اگر توافق ہو تو ایک کے وفق کو دوسرے کے کل میں اور اگر تباین ہو تو ایک کے کل کو دوسرے کے کل میں ضرب دو اس طرح جب جملہ اعداد رؤس میں یہ عمل ختم ہو جائے تو آخری حاصل ضرب کو اصل مسئلہ میں ضرب دے کر حاصل ضرب کو تصحیح سمجھ لو۔ جیسے

مسئلہ ١٢ تصحیح ٤٣٢ ـــ میت مضروب ٣٦

بیویاں ٤	جدات ٩	اعمام ٦
٣ / ١٠٨	٢ / ٧٢ فی ٨	٧ / ٢٥٢ فی ٤٢

(١) والثاني أن يكون بعض الأعداد متداخلاً في البعض فالحكم فيها أن يضرب أكثر الأعداد في أصل المسألة مثل أربع زوجات وثلاث جدات واثني عشر عماً. (السراجي صـ ٢٣)

ربع اور سدس جمع ہوئے۔

مسئلہ بارہ (۱۲) سے ہوا لیکن اس تصحیح سے تینوں فریق کے سہام تعداد روس پر بلا کسر تقسیم نہیں ہوتے اب تعداد روس یہ ہے۔ ۴، ۹، ۶۔ اب چونکہ چار اور نو میں تباین تھا آپس میں ضرب دیا گیا چھتیس حاصل ضرب ہوا جس کو باقی ماندہ روس کی تعداد (۶) کے ساتھ توافق بالسدس ہے۔ چھ کے سدس جو ایک ہے اس کو چھتیس میں ضرب دینے سے چھتیس (۳۶) حاصل ہوا جس کو اصل مسئلہ (۱۲) میں ضرب دینے سے ۴۳۲ حاصل ہوا پھر ہر فریق کے سابق حصہ کو مضروب یعنی (۳۶) میں ضرب دے کر اس کے نام کے نیچے لکھ دیا۔

میت — اصل ۱۲ عول ۱۳ تصح ۴۶۸ — مضروب ۳۶

بیویاں ۴	بہنیں ۹	جدات ۱۲
۳	۸	۲
۱۰۸	۲۸۸	۷۲

اگر مسئلہ عائلہ ہو تو عول میں ضرب دو۔ بیویوں اور بہنوں کے روس میں تباین تھا آپس میں ضرب دے کر (۳۶) حاصل ہوا جس کو روس جدات (۱۲) کے ساتھ نسبت تداخل ہے اس لیے بڑے عدد (۳۶) کو لے کر عول یعنی (۱۳) میں ضرب دیا حاصل ضرب (۴۶۸) تصحیح ہوئی۔[1]

دفعہ (۸): اگر مسئلہ میں دو یا زائد فریق پر کسر ہو اور کسر والے تمام روس کی تعداد میں تباین ہو تو ایک فریق کی تعداد روس کو دوسرے فریق کی تعداد روس میں ضرب دو حاصل ضرب اور تیسرے فریق کی تعداد میں اگر تباین ہو تو حاصل ضرب کو کل تعداد فریق سوم میں اور اگر توافق ہو تو وفق میں ضرب دو، اس طرح جب کارروائی تمام اعداد روس میں ختم ہو جائے تو آخری حاصل ضرب کو اصل مسئلہ میں ضرب دو اور حاصل ضرب کو تصحیح سمجھ لو۔[2] جیسے

میت — اصل ۲۴ تصح ۷۲۰ — مضروب ۶۰

زوجات ۴	جدات ۳	اعمام ۵
۳	۲	۷
۱۸۰ فی ۶۰	۱۲۰ فی ۴۰	۴۲۰ فی ۸۴

(۱) والثالث: أن يوافق بعض الأعداد بعضاً فالحكم فيها أن يضرب وفق أحد الأعداد في جميع الثاني ثم ما بلغ في وفق الثالث إن وافق المبلغ الثالث وإلا فالمبلغ في جميع الثالث ثم المبلغ في الرابع كذلك ثم المبلغ في أصل المسألة كأربع زوجات وثماني عشر بنتاً وخمس عشرة جدة وستة أعمام. (السراجي صـ ۲۳)

(۲) والرابع: أن تكون الأعداد متبائنة لا يوافق بعضها بعضاً فالحكم فيها أن يضرب أحد الأعداد في جميع الثاني ثم ما بلغ في جميع الثالث ثم ما بلغ في جميع الرابع ثم ما اجتمع في أصل المسألة كامرأتين وست جدات وعشر بنات وسبعة أعمام. (السراجي صـ ۲۳-۲۴)

تینوں اعداد روس ۴، ۳، ۵ میں باہم تباین تھا اول کو دوم میں ضرب دینے سے (۱۲) حاصل ہوا اس کو (۵) کے ساتھ تباین تھا ضرب دے کر ساٹھ (۶۰) حاصل ہوا جس کو اصل مسئلہ (۱۲) میں ضرب دینے سے (۷۲۰) حاصل ہوا یہی تصحیح ہے اور اگر عائلہ ہو تو عول میں ضرب دی جائے۔

مضروب ۶۰	میت اصل ۱۲ عائلہ ۱۳ تصحح ۷۸۰	
جدات ۵	اخوات	زوجات ۴
۲	۸	۳
۱۲۰ فی ۲۴	۴۸۰ فی ۱۶۰	۱۸۰ فی ۵۴

فصل ہفتم

مخارج کے بیان میں

دفعہ (۱): کتاب اللہ میں ورثہ ذوی الفروض کے حصص کی دو قسمیں ہیں۔ نصف، ربع، ثمن یہ ایک قسم ہے۔ دوسری قسم ثلث، ثلثان، سدس کے ان چھ حصص میں سے اگر صرف ایک حصہ آجائے تو اسی کے نام کے مطابق مخرج یعنی عدد تقسیمی لیا جائے گا مثلاً نصف کے لئے دو، ربع کے لئے چار، ثمن کے لئے آٹھ، ثلث یا ثلثان کے لئے تین، سدس کے لئے چھ اور اگر ایک ہی قسم میں سے دو یا تین حصص جمع ہو جائے تو جو سب سے بڑا عدد ہو اسی کو مخرج مقرر کیا جائے گا مثلاً نصف و ربع و ثمن میں آٹھ اور سدس اور ثلث میں چھ لئے جائیں گے اور اگر دونوں قسمیں کسی مسئلہ میں جمع ہو جائیں تو اول قسم میں سے نصف اگر دوسری قسم کے کل یا بعض کے ساتھ جمع ہو تو مخرج مسئلہ ۶ ہوگا اور اگر ربع دوسری قسم کے کل یا بعض کے ساتھ آجائے تو مخرج مسئلہ بارہ ہوگا اور اگر اول قسم میں سے ثمن دوسری قسم کے کل یا بعض کے ساتھ جمع ہو جائے تو مخرج مسئلہ ۲۴ ہوگا یاد رکھو کہ میراث کے کسی مسئلہ کی ابتدائی تصحیح ان سات اعداد سے باہر نہ ہوگی ۲، ۳، ۴، ۶، ۸، ۱۲، ۲۴۔ ہاں عول کی صورت میں زیادتی ہو سکتی ہے۔ اور رد کی صورت میں کمی جس کی تحقیق عول و رد کے بیان میں گذر گئی ہے۔[1]

(۱) اعلم أن الفروض المذكورة في كتاب الله تعالى نوعان: الأول: النصف والربع والثمن، والثاني: الثلثان والثلث والسدس، على التضعيف والتنصيف، فإذا جاء في المسائل من هذه الفروض أحاد أحاد فمخرج كل فرض سميته إلا النصف وهو من اثنين كالربع من أربعة والثمن من ثمانية والثلث من ثلاثة، وإذا جاء مثنى أو ثُلاث، وهما من نوع واحد فكل عدد يكون مخرجاً لجزء فذلك العدد أيضاً يكون مخرجاً لضعف ذلك الجزء ولضعف ضعفه كالستة هي مخرج للسدس ولضعفه ولضعف ضعفه، وإذا اختلط النصف من الأول بكل الثاني أو ببعضه فهو من ستة، وإذا اختلط الربع بكل الثاني أو ببعضه فهو من اثني عشر، وإذا اختلط الثمن بكل الثاني أو ببعضه فهو من أربعة وعشرين. (السراجي صـ ۱۷-۱۹)

فصل اول

قوانین عدلیہ کے بیان میں

دفعہ (۱): تعریف دعویٰ: حاکم یا ثالث کے سامنے کسی شخص کا اپنے ایسے معلوم حق کا مطالبہ کرنا جو کسی دوسرے شخص کے ذمہ ہو دعویٰ کہلاتا ہے۔ دعویٰ جب شرعی قانون کے مطابق صحیح ہو تو حاکم کے ذمہ فرض ہو جاتا ہے کہ مدعی علیہ سے اس کا جواب دعویٰ طلب کرے اور اگر مدعی علیہ منکر ہو تو مدعی کی پیش کردہ شہادت کی سماعت کرے اور اگر شہادت موجود نہ ہو تو مدعی علیہ کو قسم دے[ل] (۱)

دفعہ (۲): دعوی کی صحت کے لئے مندرجہ ذیل شرائط کا تحقق ضروری ہے ورنہ دعویٰ صحیح نہیں اس لئے متذکرہ صدر احکام اس پر مرتب نہ ہونگے وہ شرائط یہ ہیں۔

(۱) صحت دعوی کے لئے یہ ضروری ہے کہ مدعی عاقل ہو بناء بریں مجنون اور صغیر غیر عاقل کا دعوی صحیح نہیں۔ (۲)

(۲) مدعی جس چیز کا دعوی کرے یہ ضروری ہے کہ وہ معلوم اور متعین ہو مجہول چیز کا دعوی صحیح نہیں۔ (۳)

ل یہ صاحبین کا مذہب ہے امام صاحب کے نزدیک وکیل کے ذریعہ دعوی دائر کرنا بلا عذر معقول درست نہیں۔ (٤)

---

(۱) الدعوى: هو طلب أحد حقه من آخر في حضور الحاكم، ويقال للطالب: المدعي، وللمطلوب منه: المدعى عليه. **(المجلة صـ ٣٢٠ مادة: ١٦١٣)**

قال: وإذا صحت الدعوى سأل القاضي المدعى عليه عنها لينكشف وجه الحكم، فإن اعترف قضى عليه بها ...... وإن أنكر سأل المدعي البينة ...... وإن عجز عن ذلك وطلب يمين خصمه استحلفه عليها. **(الهداية ٣/٢٠٢)**

(٢) وأما شروط صحتها فمنها: عقل المدعي والمدعى عليه فلا تصح دعوى المجنون والصبي الذي لا يعقل حتى لا يلزم الجواب ولا تسمع البينة. **(الفتاوى الهندية ٤/٢)**

(٣) ومنها: أن يكون المدعى به شيئاً معلوماً وأن يتعلق به حكم على المطلوب حتى لو كان المدعى به مجهولاً أو لا يلزم على المطلوب شيء نحو أن يدعي أنه وكيل هذا الخصم الحاضر في أمر من أموره وأنكر الآمر فإن القاضي لا يسمع دعواه، هكذا في النهاية. **(الفتاوى الهندية ٤/٢)**

(٤) ومنها (أي من شروط صحتها): أن تكون بلسانه عيناً إذا لم يكن به عذر إلا إذا رضي المدعى عليه بلسان غيره عند أبي حنيفة –رحمه الله تعالى– وعندهما ليس بشرط حتى لو وكل المدعي رجلاً بالخصومة من غير عذر ولم يرض به المدعى عليه لا تصح دعواه عنده حتى لا يلزم الجواب ولا تسمع البينة وعندهما تصح حتى يلزم وتسمع، هكذا في البدائع. **(الفتاوى الهندية ٤/٢)**

(۳) دعوی عدالت حاکم یا عدالت ثالثی کے سامنے ہو خارج از عدالت صحیح نہیں۔[۱]

(۴) دعوی خود مدعی کی زبان یا تحریر سے ہو یا اس کے وکیل کی تقریر یا تحریر سے ایک غیر متعلق شخص جو نہ دعوی کا اصیل ہو نہ وکیل، اس کا دعوی قابل سماعت نہیں۔[۲]

(۵) صحتِ دعوی کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ جس امر کا دعویٰ کیا جا رہا ہے وہ عقل یا عادت کے بموجب ایک غیر ممکن امر نہ ہو ورنہ دعویٰ صحیح نہیں مثلاً کسی معروف مفلس شخص کا کسی کے برخلاف لاکھوں روپے امانت کا دعویٰ کرنا یا کسی شخص کا کسی دوسرے شخص پر جو اس کا ہم عمر ہے یا اس سے بڑا ہے یہ دعویٰ کرنا کہ وہ اس کا بیٹا ہے درست نہیں، کیونکہ پہلا دعویٰ عادت اور دوسرا عقل کے خلاف ہے۔[۳]

دفعہ (۳): دعوی کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ وہ ایسا ہو کہ جس سے مدعی علیہ کے ذمہ کسی حق کا لزوم ثابت ہوتا ہو ورنہ درست نہیں۔[۴] مثلاً اگر زید نے کسی شخص مثلاً عمرو پر یہ دعوی کیا کہ وہ اس کا وکیل ہے تو یہ صحیح نہیں کیونکہ عمرو جب چاہے اس کی وکالت ختم کر سکتا ہے۔ اس لئے دعوی قابل سماعت نہیں اسی طرح اگر زید نے عمرو پر اگر غیر مقبوض ہبہ کا دعویٰ کیا تو یہ بھی قابل سماعت نہیں کیونکہ یہ دعویٰ اگر ثابت بھی ہو تو شرعی قانون کے پیش نظر مدعی علیہ غیر مقبوض ہبہ سے رجوع کر کے اس کو ختم کر سکتا ہے جس سے تقدیر ثبوت دعویٰ بھی مدعی

---

(۱) ومنهـا: مجلس القضاء، فالدعوى في غير مجلس القضاء لا تصح حتى لا يستحق على المدعى عليه جوابه، هكذا في الكافي. **(الفتاوى الهندية ٤/٢)**

(۲) ومنها (أي من شروط صحتها): أن تكون بلسانه عيناً إذا لم يكن به عذر إلا إذا رضي المدعى عليه بلسان غيره عند أبي حنيفة -رحمه الله تعالى- وعندهما ليس بشرط حتى لو وكل المدعي رجلاً بالخصومة من غير عذر ولم يرض به المدعى عليه لا تصح دعواه عنده حتى لا يلزم الجواب ولا تسمع البينة وعندهما تصح حتى يلزم وتسمع، هكذا في البدائع. **(الفتاوى الهندية ٤/٢)**

وإن كان المدعي عاجزاً عن الدعوى عن ظهر القلب يكتب دعواه في صحيفة ويدعي منها فتسمع ولو كان لسانه غير لسان القاضي يأخذ مترجماً، كذا في فتاوى قاضي خان. **(الفتاوى الهندية ٤/٢)**

ومنها: كونها بلسان المدعي فلا تصح بلسان وكيله إلا برضا خصمه عند الإمام إذا لم يكن به عذر. **(البحر الرائق ٧/٣٢٧)**

(۳) ومنهـا: كون المدعى مما يحتمل الثبوت فدعوى ما يستحيل وجوده باطلة كقوله لمن لا يولد مثله لمثله: هذا ابني أو قال ذلك لمعروف النسب، ولم أر حكم المستحيل عادة كدعوى فقير أموالاً عظيمة على غني أنه غصبها منه. **(البحر الرائق ٧/٣٢٧)**

(٤) ومنهـا كون المدعي ملزماً على الخصم فلا تصح دعوى التوكيل على موكله الحاضر لإمكان عزله، كما في العناية. **(البحر الرائق ٧/٣٢٧)**

علیہ کے ذمہ کوئی واجب الطلب حق باقی نہیں رہتا۔

(۷) دعوی کی صحت کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ اس میں تضاد اور تناقض نہ ہو۔(۱)

دفعہ (۴): مجہول دعویٰ کی استثنائی صورتیں

ان صورتوں میں مجہول دعویٰ درست ہے۔

(۱) ایک ایسی غصب شدہ چیز جس کا موجود ہونا یا نہ ہونا معلوم نہ ہو۔ اس کا[۱] دعویٰ بعد ذکر قیمت درست ہے اور تعیین قیمت پر شہادت نہ ہونے کی صورت میں قسم کے بعد غاصب کے قول کے مطابق دربارۂ تعین قیمت فیصلہ کیا جائے گا۔(۲)

(۲) اگر زید نے عمرو کے پاس کوئی چیز گروی رکھی تو زید کا دعوی چل سکتا ہے اگر چہ وہ مرہون چیز کی قیمت نہ بتلا سکے لیکن تعین قیمت کا فیصلہ بعد از قسم مرتہن کے قول کے مطابق ہوگا بشرطیکہ منجانب مدعی تعین قیمت کے لئے شہادت موجود نہ ہو۔(۳)

(۳) اگر زید نے بکر کے متعلق دعویٰ کیا کہ اس نے مجھے ایک نامعلوم المقدار چیز مثلاً گندم بطور

---

۱ اس کا یعنی اس کا دعوی درست ہے جبکہ مغصوبہ چیز کی قیمت بیان کردے اگر متعین ہو چکی تھی اور اگر غاصب اس کی بیان کردہ قیمت کو تسلیم نہ کرے تو مالک گواہ پیش کرے گا اور شہادت نہ ہونے کی صورت میں ......الخ۔

فائدہ: بعض کے نزدیک مذکورہ بالا دعویٰ میں ذکر قیمت بھی ضروری نہیں اور یہی راجح ہے۔(۴) ہاں اگر کسی شیء ہلاک شدہ کے متعلق غصب کا دعوی کیا جارہا ہے تو بیان قیمت ونوع وغیرہ ضرور ہوگا۔(۵)

---

(۱) ومنها: عدم التناقض في الدعوى إلا في النسب والحرية، وهو أن لا يسبق منه ما يناقض دعواه......إلخ. (**البحر الرائق ۳۲۷/۷، الفتاوى الهندية ۲/٤**)

(۲) ففي الجامع الفصولين: لو ادعى عيناً غائباً لا يعرف مكانه بأن ادعى أنه غصب منه ثوباً أو قناً، ولا يدري قيامه وهلاكه، فلو بين الجنس والصفة والقيمة تقبل دعواه، ولو لم يبين قيمته أشار في عامة الكتب إلى أنها تقبل ...... وبعض مشائخنا قالوا: إنما تسمع دعواه إذا ذكر القيمة ......وعامة المشائخ على أن هذه الدعوى والبينة تقبل ...... ويكون القول في القيمة للغاصب والمرتهن. (**البحر الرائق ۳۳٦/۷**)

(۳) والحاصل أنه في دعوى الغصب والرهن لا يشترط بيان الجنس والقيمة في صحة الدعوى والشهادة، ويكون القول في القيمة للغاصب والمرتهن. (**البحر الرائق ۳۳٦/۷**)

(٤) والحاصل أنه في دعوى الغصب والرهن لا يشترط بيان الجنس والقيمة في صحة الدعوى والشهادة ......إلخ. (**البحر الرائق ۳۳٦/۷**)

(٥) ثم اعلم أنه إنما يكتفي بالقيمة عند التعذر فيما إذا ادعى الغين، أما إذا ادعى قيمة شيء مستهلك فلا بد من بيان جنسه ونوعه. (**البحر الرائق ۳۳٦/۷-۳۳۷**)

وصیت دی ہے اور زید کے پاس تعین مقدار گندم کی شہادت موجود نہ ہو تو ورثہ بکر کے قول کے مطابق بعد از حلف مقدار گندم کا فیصلہ کیا جائے گا جب کہ گندم کی نفس وصیت فریقین کے ہاں مسلم ہو صرف مقدار میں اختلاف ہو۔[۱]

(۴) زید نے اگر خالد پر یہ دعویٰ کیا کہ اس نے میرے حق کا اقرار کیا لیکن وہ اس حق کی وضاحت نہ کر سکے تو خالد کو مجبور کیا جائے گا کہ وہ حلفیہ اس حق کی تشریح کر دے اور اسی کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا بشرطیکہ مطلق حق کا اقرار ہر دو فریق تسلیم کرتے ہوں اور تعین کے متعلق کوئی ثبوت نہ ہو۔[۲]

(۵) اسی طرح اگر زید کسی مدعیٰ علیہ کی نسبت یہ کہہ دے کہ اس نے مجھ کو اپنے حق سے بری کر دیا ہے اور ابراء کو مدعیٰ علیہ بھی تسلیم کرتا ہو تو بلا تعین یہی ابراء درست ہے۔[۳]

(۶) اگر کوئی شخص فہمیدگی حساب کے سلسلے میں نامعلوم المقدار رقم کا دعویٰ کرے تو دعویٰ صحیح ہے اور قابل سماعت ہے۔ (الاصول القضائیۃ)

(۷) دعویٰ کی صحت کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ مدعی کہہ دے کہ مدعیٰ بہ چیز مدعیٰ علیہ کے قبضہ میں ہے اور مدعی اس کو طلب کرتا ہے اور میراث کے دعویٰ میں یہ ضروری ہے کہ مدعی کہہ دے کہ مدعیٰ بہ چیز مدعیٰ علیہ کے قبضہ میں ہے اور مدعی اس کو طلب کرتا ہے اور میراث کے دعویٰ میں یہ ضروری ہے کہ مدعی یہ کہہ دے کہ میرا مورث مر گیا ہے اور زیر دعویٰ چیز اس نے مدعی کے لئے بطور میراث چھوڑ دی ہے۔[٤]

دفعہ (۵): متناقض دعویٰ چند صورتوں میں درست اور قابل سماعت ہے۔

(۱) ایسے امر کا دعویٰ جس کا سبب مدعی سے مخفی ہو مثلاً ایک عورت کا کسی شخص کے متعلق ایک

---

(۱) قال رحمه الله: (وبسهم أو جزء من ماله فالبيان إلى الورثة) أي إذا أوصى بسهم أو جزء من ماله كان بيان ذلك إلى الورثة فيقال لهم: أعطوه ما شئتم؛ لأنه مجهول يتناول القليل والكثير، والوصية لا تمنع بالجهالة، والورثة قائمون مقام الموصي فكان إليهم بيانه. **(البحر الرائق ٢٣١/٩)**

(٢) قال: وإن كان حقاً في الذمة ذكر أنه يطالبه به لما قلنا، وهذا لأن صاحب الذمة قد حضر فلم يبق إلا المطالبة لكن لا بد من تعريفه بالوصف؛ لأنه يعرف به. **(الهداية ٢٠٢/٣)**

(٣) وتصح دعوى الإبراء المجهول بلا خلاف. **(منحة الخالق ٣٣٣/٧)**

(٤) ولا يصح الدعوى حتى يذكر ...... أنه في يده ...... وأنه يطالبه به. **(كنز الدقائق صـ ١ ٣١١-٣١٢)**

معین تاریخ میں یہ اقرار کرنا کہ وہ اس کا شوہر ہے اور پھر اس عورت کا یہ دعویٰ کرنا کہ اس تاریخ مذکور سے قبل اس نے اس کو طلاق دی ہے یہ درست ہے کیونکہ طلاق دینا صرف شوہر کا فعل ہے جو زوجہ مدعیہ سے مخفی رہ سکتا ہے اس لئے ممکن ہے کہ اقرار زوجیت کے وقت عورت کا طلاق کا علم نہ ہو۔ (الاصول القضائیہ)

(۲) اگر مدعی نے متناقض دعویٰ کر دیا لیکن مدعی علیہ کی تصدیق سے تناقض زائل ہوا تو ایسا دعویٰ درست اور قابل سماعت ہے مثلاً مدعی نے زید پر مبلغ ایک ہزار کی رقم کا بطور قرض دعویٰ کر دیا لیکن بعد میں مدعی نے اقرار کیا کہ مذکورہ رقم بطور زر ضمانت زید سے واجب الطلب ہے اور زید نے بھی تصدیق کر دی تو تناقض زائل ہو کر دعویٰ صحیح ہوا۔[1]

(۳) اس طرح اگر مدعی کے دعویٰ کے متناقض اجزاء میں اگر تطبیق ممکن ہو یا حکم حاکم سے ایک جزء کی تکذیب ہو چکی ہو تو ان دونوں صورتوں میں دعویٰ کا تناقض زائل ہو کر دعویٰ قابل سماعت بن جاتا ہے۔ حکم حاکم سے تکذیب کی مثال یہ ہے کہ زید نے عمرو سے گھوڑا سو روپیہ میں خریدا جس پر بکر نے یہ دعویٰ کیا کہ گھوڑا میرا ہے زید مشتری نے انکار کیا جس پر حاکم نے بعد ثبوت فیصلہ بکر کے حق میں کر دیا اور زید نے واپسی زر ثمن ایک سو کا دعویٰ بائع عمرو کے برخلاف کر دیا تو یہ دعویٰ اگرچہ متناقض ہے کیونکہ قبل ازیں وہ گھوڑا کا مالک بائع کو قرار دے چکا تھا اور اب مطالبہ واپسی زر ثمن کی صورت میں اصل مالک مستحق یعنی بکر کو قرار دیتا ہے لیکن بائع کی مالکیت بوجہ حکم عدالتی ختم ہو کر تناقض زائل ہوا اس لئے دعویٰ درست ہے۔[2]

---

(۱) يرفع التناقض بتصديق الخصم، مثلاً: ادعى أحد على آخر ألفاً من جهة القرض ثم ادعى أن المبلغ المذكور من جهة الكفالة فصدقه المدعى عليه يرتفع التناقض. **(المجلة صـ ۳۳۱ مادة: ۱۶۵۳)**

(۲) لو أمكن توفيق الكلام الذي يرى متناقضاً ووفقه المدعي أيضاً يرتفع التناقض. **(المجلة صـ ۳۳۲ مادة: ۱۶۵۵)** ويرتفع التناقض بتكذيب الحاكم، مثلاً: ادعى أحد المال الذي هو في يد غيره أنه مالي، وأنكر ذلك المدعى عليه بقوله: إن هذا المال كان لفلان وأنا اشتريته منه، وأقام المدعي البينة على دعواه، وحكم بذلك يرجع المحكوم عليه بثمن المال على البائع؛ لأن التناقض الذي وقع بين إقراره بكون المال للبائع وبين رجوعه بالثمن عليه بعد الحكم قد ارتفع بتكذيب حكم الحاكم إقراره. **(المجلة صـ ۳۳۱ مادة: ۱۶۵۴)**

فصل دوم

تعریفات ومتعلقات دعویٰ

دفعہ (۱): دعویٰ کرنے والے کو مدعی اور جس شخص پر دعویٰ کیا جارہا ہو اس کو مدعی علیہ اور جس چیز کا مدعی دعویٰ کررہا ہے اس چیز کو مدعی بہ کہا جاتا ہے۔[۱]

دفعہ (۲): زمین کے دعویٰ میں یہ ضروری ہے کہ جن اشخاص کی زمین اس مدعی بہ زمین کے مشرق، مغرب، شمال، جنوب میں واقع ہو دعویٰ میں ان چاروں حدود یا کم از کم تین حدود کو بیان کیا جائے۔ اور ان حدودات کے مالکوں کا نام بھی ذکر کیا جائے[ا] تاکہ زیر دعویٰ زمین متعین ہوسکے چوتھی حد کا بیان اگر ترک ہوا تو مضائقہ نہیں۔ لیکن اگر ذکر کردیا لیکن غلط ذکر کیا تو دعویٰ صحیح اور قابل سماعت نہیں۔[۲]

دفعہ (۳): دین اور قرض کے دعویٰ میں زیر دعویٰ چیز کی مقدار، جنس، نوع اور صفت کو بیان کرنا ضروری ہے اور سبب دین بھی، ورنہ دعویٰ صحیح نہیں۔[۳] مثلاً اگر مدعی نے دعویٰ کیا کہ زید پر میرا دس پونڈ مصری کھرے بطور قرض ہے تو یہ دعویٰ صحیح ہوا کیونکہ اس میں بالترتیب پانچوں چیزوں کا بیان ہوا ہے اور اگر پونڈ متعدد ہوں تو جو

ا ذکر کیا جائے۔ یعنی ایسے طریقے سے ذکر کیا جائے کہ مالکوں کا بخوبی پتہ چل جائے مع ولدیت اور مع لقب، اگر لقب سے مشہور ہوں۔[۴]

(۱) وفي الكافي: يقال: ادعى زيد على عمرو مالاً، فزيد المدعي، وعمرو المدعى عليه، والمال المدعى والمدعى به خطأ. **(البحر الرائق ۳۲٦/۷)**

(۲) قوله: (وإن ادعى عقاراً ذكر حدوده)......(وكفت ثلاثة) لوجود الأكثر ...... بخلاف ما إذا غلط في الرابع؛ لأنه يختلف المدعى به ولا كذلك بتركه ...... (وأسماء أصحابها) أي إن كان المدعى عقاراً ذكر أسماء أصحابها؛ لأن التعريف يحصل بذلك وأسماء أنسابهم ليتميزوا عن غيرهم. **(البحر الرائق ۳۳۷/۷، ۳۳۹، ۳٤۰)**

(۳) قوله: (وإن كان ديناً ذكر وصفه)؛ لأنه لا بد من تعريفه وهو بالوصف: أطلقه فشمل المكيل والموزون نقداً وغيره، وقدمنا أن في دعوى المثليات لا بد أن يذكر الجنس والنوع والصفة والقدر وسبب الوجوب. **(البحر الرائق ۳٤٤/۷)**

(٤) إذا وقعت الدعوى في العقار لا بد من تعريفها فيذكر المحلة والكورة والسكة، فقال محمد - رحمه الله تعالى -: يبدأ بالأعم كالبلدة ثم المحلة ثم السكة، وقال أبو زيد: يبدأ بالأخص كما في النسب، ثم [illegible] يقول: فلان بن فلان بن فلان، قلنا: فصل النسب لنا وعليه؛ لأن اسمه أعم فإن حصل العلم والمعرفة، وإلا ذكر الأب فإن حصل، وإلا ذكر الجد أو الصناعة؛ لأن العام يعرف بالخاص لا العكس. **(فتاوى قاضي خان ٤١٦/٥)**

زیادہ مروج ہو وہی مراد ہوگا۔

دفعہ (۴): منقول ہالک اگر مدعی کسی تلف شدہ قابلِ انتقال چیز کا دعویٰ کررہا ہو تو یہ درحقیقت دین کا دعویٰ ہے لہذا زیر دعویٰ چیز کی جنس، عمر، صفت، حلیہ اور قیمت کا بیان کرنا بھی ضروری ہے اور بعض کے نزدیک اس ہلاک شدہ چیز کی جنس ذکورت وانوثت کا بیان کرنا بھی ضروری ہے۔(۱)

دفعہ (۵): منقول قائم۔ اگر مدعی کسی قابل انتقال موجود چیز کا دعویٰ کررہا ہو اور وہ چیز ہلکی یعنی گراں بار نہ ہو۔ (مثلاً مشک، زعفران یا کپڑا، بندوق وغیرہ) تو دعویٰ شہادت اور حلف کے وقت اس چیز کا عدالت میں حاضر کرنا بھی ضروری ہے تاکہ اس کی طرف اشارہ کیا جاسکے۔ لیکن اگر مدعی علیہ اس امر کو مانتے ہوئے کہ وہ چیز جس پر دعویٰ ہے اس کے پاس ہے لیکن پھر بھی عدالت میں اس کو حاضر کرنے سے انکاری ہو تو اس کو مجبور کیا جائے گا کہ حاضر کردے ورنہ جیل میں رکھا جائے گا۔ اِلّا اس صورت میں کہ مدعی علیہ عدالت میں ثابت کردے کہ وہ چیز اس کے قبضہ میں نہیں تو پھر احضار کی ضرورت نہیں۔(۲)

دفعہ (۶): منقول قائم۔ اگر زیر دعویٰ چیز قابل انتقال ہے اور موجود بھی ہے لیکن گراں بار ہے اور عدالت میں لانا دشوار ہے مثلاً غلہ کا انبار وغیرہ تو اس کو عدالت میں لانے کی ضرورت نہیں بلکہ حاکم خود جاکر یا اپنے معتمد کو گواہاں کے ساتھ بشمول مدعی موقعہ پر بھجوا کر دعویٰ وشہادت کی تکمیل کردے اور فیصلہ صادر کردے۔(۳)

---

(۱) وإن كان المدعى به هالكاً لا تصح الدعوى إلا ببيان جنسه و سنه و صفته و حليته و قيمته؛ لأنه لا يصير معلوماً إلا بذكر هذه الأشياء ...... قال الفقيه أبو الليث: يشترط مع بيان القيمة ذكر الذكورة والأنوثة . كذا في الكافي . **(الفتاوى الهندية ٤/٥)**

(۲) فإن كان العين الذي يدعيه المدعي قائماً حاضراً في المجلس لا بد أن يشير إليه باليد فيقول: هذا العين لي، ولا بد للشهود أيضاً أن يشهدوا بالملك وأشاروا بأيديهم إلى المدعي والعين المدعى به ...... ويأمر المدعى عليه بإحضار ذلك العين، فإن أبى حبسه شهرين. **(خانية ٢/٣٧٨)**

(۳) وإن كان المدعى به عيناً في يد المدعى عليه كلف إحضارها ليشير إليها بالدعوى كما في الشهادة والاستحلاف . كذا في الكافي . قال شمس الأئمة الحلواني – رحمه الله تعالى –: ومن المنقولات ما لا يمكن إحضاره عند القاضي كالصبرة من الطعام والقطيع من الغنم فالقاضي فيه بالخيار، إن شاء حضر ذلك الموضع لو تيسر له، وإلا فإن كان مأذوناً بالاستحلاف يبعث خليفته إلى ذلك الموضع . كذا في المحيط . **(الفتاوى الهندية ٤/٥)**

دفعہ(۷): اگر مدعی نے ایک ایسی قابل انتقال چیز کا دعویٰ کر دیا جس کا موجود ہونا یا تلف ہونا اس کو معلوم نہ ہو اور اس کی جنس اور صفت اور قیمت بیان کر دی تو دعویٰ درست ہے بلکہ غصب اور رہن کے دعویٰ میں اگر قیمت کو بھی بیان نہ کرتے جب بھی دعویٰ درست ہے اور تعین قیمت کے لئے اگر ثبوت میسر نہ ہو تو اس کا فیصلہ مدعیٰ علیہ کے بیان و حلف کے مطابق کر دیا جائے گا۔(۱)

فصل سوم

خصم اور غیر خصم کی پہچان وغیرہ کے بیان میں

دفعہ(۱): چونکہ عدالت میں جواب طلبی شہادت کا پیش کرنا انکار کی صورت میں قسم دینا یہ امور اس شخص کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں جو مدعی کا خصم اور مدعا علیہ ہو اس لئے خصم اور غیر خصم کو خصم نہ بنایا جائے ہم اس سلسلہ میں چھ اصول بیان کرتے ہیں تاکہ قانون شرعی واضح ہو جائے۔(الاصول القضائیۃ)

دفعہ(۲): پہلا اصل یہ ہے کہ وہ شخص کہ جس کا اقرار اور انکار مدعی بہ چیز کی نسبت قانوناً درست ہو وہی مقدمہ کا خصم یعنی اصل مدعیٰ علیہ ہے لیکن نابالغ کے مال اور مال وقف میں اگرچہ باپ، وصی اور متولی وقف تینوں کا انکار مال صغیر اور مال وقف کے متعلق درست ہے اور اقرار قانوناً درست نہیں لیکن اس کے باوجود وہ مقدمہ کا خصم اور مدعیٰ علیہ بن سکتے ہیں جن کو اگرچہ حلف الغیر ان کے اپنے کسی فعل کی وجہ سے نہیں دیا جا سکتا لیکن ان کو مدعا علیہ قرار دے کر عدالت شہادت کی سماعت کر سکتی ہے۔(الاصول القضائیۃ)

دفعہ(۳): دوسرا اصل: کسی عین اور ذات کے دعویٰ میں مدعیٰ علیہ یعنی خصم وہ شخص ہوگا جس کے قبضہ میں وہ چیز ہوگی لیکن کسی فعل کے دعویٰ میں (مثلاً غصب، سرقہ) وہی شخص مدعیٰ علیہ ہوگا جس پر فعل کا دعویٰ ہو خواہ وہ چیز اس کے قبضہ میں ہو یا نہ ہو مستاجر مرتہن مستعیر اور امین اس مدعی کے خصم اور مدعیٰ علیہ نہیں جس نے ملکیت مطلق کا دعویٰ کیا ہو بلکہ ان مذکورہ اشخاص کے ساتھ اصل مالک کی حاضری ضروری ہے کیونکہ مذکورہ

(۱) إن وقعت الدعوىٰ في عين غائب لا يدرى مكانه بأنه ادعىٰ رجل على رجل أنه غصب منه ثوباً أو جارية ولا يدرى أنه قائم أو هالك، إن بين الجنس والصفة والقيمة فدعواه مسموعة، وبينته مقبولة، وإن لم يبين القيمة أشار في عامة الكتب أنها مسموعة. كذا في الظهيرية. **(الفتاوى الهندية ٥/٤)**

والحاصل أنه في دعوى الغصب والرهن لا يشترط بيان الجنس والقيمة في صحة الدعوى والشهادة، ويكون القول في القيمة للغاصب والمرتهن. **(البحر الرائق ٣٣٦/٧)**

اشخاص کا قبضہ مالکانہ نہیں بلکہ امانت دارانہ ہے۔(۱)

دفعہ(۴): تیسرا اصل: حاضر خصم خواہ مدعی ہو یا مدعیٰ علیہ، غیر حاضر کی قائم مقامی کا فرض انجام دے سکتا ہے بشرطیکہ دونوں میں حقوق کا اتصال ہو مثلاً دس آدمیوں کا زید پر قرضہ ہو اور زید نے ان میں سے ایک کی موجودگی میں اپنی مفلسی عدالت میں ثابت کردی تو باقی قرض خواہوں کا مطالبہ بھی تا وقت غناء زید ملتوی رہے گا یا ایک مقتول کے متعدد ورثہ میں سے صرف ایک وارث کی موجودگی میں قاتل نے اگر ایک وارث کی نسبت یہ امر شہادت سے ثابت کردیا کہ اس نے قصاص معاف کردیا ہے تو یہ معافی سب ورثہ کی موجودگی کے بغیر بھی ثابت شدہ تصور ہوگی علی ہذا القیاس۔ (حوالہ مذکورہ)

چوتھا اصل: میراث یا وصایت یعنی سرپرستی کے دعویٰ میں حسب ذیل اشخاص فریق مقدمہ اور خصم بن سکتے ہیں۔

(۱) میت کا وہ وارث جو پہلے سے معروف و متعین ہے۔

(۲) میت کا دائن یعنی وہ شخص جس کا میت پر قرضہ ہو۔

(۳) میت کا امین اور غاصب۔

(۴) میت کا مدیون یعنی وہ شخص جس پر میت کا قرضہ ہوگا۔[۱] (حوالہ مذکورہ)

پانچواں اصل: ایک بالغ عورت پر جب نکاح کا دعویٰ ہو تو وہ بالغہ خود فریق مقدمہ ہے ولی کی ضرورت نہیں خواہ نکاح کا دعویٰ صغر سنی کے وقت سے متعلق ہو یا وقت بلوغ سے لیکن صغیرہ پر اگر نکاح کا دعویٰ کیا جائے تو فریق مقدمہ وہ خود نہیں بلکہ اس کا ولی ہے۔

---

۱ میت کے امین اور غاصب کا دعویٰ وصایت میں خصم بننا اس کا حوالہ کتب فقہیہ سے مل نہیں سکا، ہاں میت کا وارث اور اس کا قرضخواہ اور مقروض وغیرہ مذکورہ دعویٰ میں خصم بن سکتے ہیں۔(۲)

---

(۱) وقيل: المدعي من لا يستحق إلا بحجة كالخارج، والمدعى عليه من يكون مستحقاً بقوله من غير حجة كذي اليد، وقيل: المدعي من يتمسك بغير الظاهر، والمدعى عليه من يتمسك بالظاهر. (**الهداية ۳/۲۰۱**) وإذا قال المدعى عليه: هذا الشيء أودعنيه فلان الغائب، أو رهنه عندي، أو غصبته منه، وأقام بينة على ذلك فلا خصومة بينه وبين المدعي، وكذا إذا قال: آجرنيه وأقام البينة؛ لأنه أثبت بالبينة أن يده ليست بيد خصومة. (**الهداية ۳/۲۱٦**)

(۲) والخصم في إثبات الوصاية وارث الميت، أو موصى له، أو غريم له للميت عليه دين، أو غريم له على الميت دين، كذا في فصول العمادية. (**الفتاوى الهندية ٤/۳۹**)

چھٹا اصل: سمجھ دار صغیر جس کو خرید و فروخت کی اجازت ہوئی ہو وہ بغیر کسی ولی یا وصی اور سرپرست کے خود فریق مقدمہ بن سکتا ہے۔ مدعی بھی اور مدعی علیہ بھی لیکن اگر وہ صغیر ماذون نہ ہو بلکہ مجور ہو تو وہ خود کسی مقدمہ کا فریق نہیں بن سکتا بلکہ فریق مقدمہ اس کا ولی ہوگا۔ (الاصول القضائیۃ)

دفعہ (۵): اگر ترکہ میت میں عین کا دعویٰ صرف ایک وارث نے کیا دیگر ورثہ نے نہیں کیا تو اگر دعویٰ مذکورہ اس وارث نے اپنے حق و دیگر ورثہ کے حق دونوں کے لئے دائر کیا ہو تو بعد از ثبوت جو فیصلہ صادر ہوگا اس سے سب ورثہ کا حق ثابت ہو جائے گا دیگر ورثہ کو جدید دعویٰ کی ضرورت نہیں اور اگر اس نے صرف اپنے حق کے لئے دعویٰ دائر کیا ہو تو اس کے حق میں فیصلہ ہو جانے پر بھی دیگر ورثہ کے لئے جدید ثبوت کی ضرورت ہے۔[۱]

فصل چہارم

مدعی اور مدعی علیہ کا فرق اور دعویٰ زائد المیعاد کے بیان میں

دفعہ (۱): مدعی کی پہچان کے لئے شرعی قانون کے مطابق چند علامات ہیں۔

(۱) اول یہ کہ مدعی وہ شخص ہے جو اگر مقدمہ چھوڑنا چاہے تو چھوڑ سکے اور اس کو مقدمہ جاری رکھنے پر مجبور نہ کیا جا سکے۔[۲]

(۲) دوئم یہ کہ زیر دعویٰ چیز جس شخص کے قبضہ میں نہ ہو تو وہی شخص مدعی کہلاتا ہے اور قابض فریق مدعی علیہ ہے۔[۳]

(۳) سوم یہ کہ مدعی وہ شخص ہے جو کہ کسی ملک یا حق کا ثابت کرنے والا ہو اور مدعی علیہ وہ ہے جو نفی کرنے والا ہو۔[٤]

(۱) الثالث: إنما يكفي ثبوت بعض الورثة أن لو ادعى الجميع وقضى به أما لو ادعى حصته فقط وقضى بها فلا يثبت حق الباقين، كذا في جامع الفصولين من السابع والعشرين. (البحر الرائق ۷/۷۸)

(۲) (والمدعي من إذا ترك) دعواه (ترك) أي لا يجبر عليها. (تكملة رد المحتار ۷/٤۰۰)

(۳) وقيل: المدعي من لا يستحق إلا بحجة كالخارج، والمدعى عليه من يستحق بقوله بلا حجة كذى اليد. (تكملة رد المحتار ۷/٤۰۱)

(٤) وقيل: المدعي من يخبر بحق له على غيره، والمدعى عليه من يخبر بأن لا حق لغيره عليه. (تكملة رد المحتار ۷/٤۰۱)

دفعہ (۲): چونکہ مدعی اور مدعی علیہ کا امتیاز ایک حد تک قبضہ [illegible] ں لئے جو فریق زیر دعویٰ چیز میں دوران مقدمہ کے وقت یا قبل از مقدمہ تصرف کرتا آیا ہو وہی مدعی ہے اور اس کے خلاف مدعی علیہ اسی بناء پر جس شخص نے تازہ وقت میں کسی کا قبضہ توڑ کر زمین اپنے تصرف میں لایا اس سے اس کو قابض قرار نہیں دیا جاسکتا بلکہ جس شخص کا قبضہ توڑا گیا ہے قانوناً وہی قابض متصور ہوگا۔ (دعوی القهستانی)

دفعہ (۳): منقولات میں قبضے کا ثبوت معائنہ سے اور زمین میں قبضے کا ثبوت شہادت یا حاکم کے ذاتی علم سے ہوسکتا ہے۔ فریقین کے متفقہ اقرار سے نہیں ہوسکتا، کیونکہ یہ ممکن ہے کہ ملکیت اور قبضہ تیسرے شخص کا ہو اور فریقین سازشی طور پر مدعی اور مدعی علیہ بن کر اس غرض سے مقدمہ دائر کر رہے ہوں کہ دونوں میں سے جو فریق مقدمہ جیت لے تو زیر دعویٰ زمین وہ آپس میں تقسیم کریں گے۔(۱)

دفعہ (۴): اگر کوئی شخص زمین میں تصرف کر رہا ہو اور زید کو اس تصرف کا علم ہو لیکن اس نے اس متصرف شخص کے خلاف اپنی زندگی میں کوئی دعویٰ دائر نہیں کیا تو اب زید کی وفات کے بعد زید کے ورثہ کا اس زمین پر دعویٰ قابل سماعت نہیں اسی طرح اگر وہ شخص متصرف مرگیا اور زمین زیر تصرف پر زید نے اس شخص کے خلاف دعویٰ نہیں کیا تو اب اس شخص کے مرنے کے بعد اس شخص کے ورثہ پر خود زید کا دعویٰ قابل سماعت نہیں۔(۲)

دفعہ (۵): سرکاری زمین پر دعویٰ کرنے کے لئے دس سال اور وقف زمین کے لئے چھتیس سال اور عام زمین کے لئے پندرہ سال میعاد مقرر ہے اس میعاد کے بعد دعویٰ کرنا بوجہ زائد المیعادی کے قابل سماعت

---

(۱) ولا تثبت اليد في العقار بتصادق المدعي والمدعى عليه أنه في يده بل تثبت بالبينة أو علم القاضي في الصحيح، كذا في الكافي. (الفتاوى الهندية ٩/٤)

(قوله: ولا تثبت اليد في العقار بتصادقهما بل ببينة أو علم القاضي بخلاف المنقول) نفياً لتهمة المواضعة إذ العقار عساه في يد غيرهما بخلاف المنقول؛ لأن اليد فيه مشاهدة. (البحر الرائق ٣٤٢/٧)

(۲) وفي الحامدية عن الولوالجية: رجل تصرف زماناً في أرض، ورجل آخر رأى الأرض والتصرف ولم يدع ومات على ذلك لم تسمع بعد ذلك دعوى ولده، فتترك على يد المتصرف؛ لأن الحال شاهد اهـ ...... وإذا كان المدعي ناظراً ومطلعاً على تصرف المدعي عليه إلى أن مات المدعى عليه لا تسمع الدعوى على ورثته كما مر عن الخلاصة. (تكملة رد المحتار ٤٨٦/٧)

نہیں[۱] اِلّا ان صورتوں میں کہ مدعی غیر حاضر ہو یا کوئی اور عذر مانع دعویٰ ہو۔[۱]

دفعہ (۶): زائد المیعاد دعویٰ اگرچہ قابل سماعت نہیں لیکن زائد المیعادی سے مدعی کا حق زائل نہیں ہوتا مثلاً اگر مدعی علیہ کا یہ اقرار پایہ ثبوت کو پہنچ جائے کہ متنازعہ زمین مدعی کی ملکیت ہے تو زمین مذکورہ مدعی کو بموجب اقرار مدعی علیہ دلائی جائے گی۔[۲]

---

[۱] نہیں۔ عام زمین کے دعویٰ کی سماعت پندرہ سال کے بعد نہ ہوگی یہ جب ہے کہ بادشاہ کی طرف سے حاکم کو ایسے احکام موصول ہوئے ہوں جن میں بادشاہ کی طرف سے حاکم کو ایسے احکام موصول ہوئے ہوں جن میں بادشاہ کی طرف سے مذکورہ مدت کے بعد مذکورہ دعویٰ کی سماعت سے ممانعت کردی گئی ہو ورنہ قابل سماعت ہے۔ نیز بادشاہ خود یا اس کا مجاز حاکم مدت کے بعد بھی سماعت کے اختیارات رکھتے ہیں۔ ہاں چھتیس سال کے بعد بادشاہ کو بھی اختیار سماعت نہیں۔[۳]

---

(۱) ومدة عدم سماع الدعوى في الوقف ست وثلاثون سنة، إذا كان بدون عذر شرعي، وكان للوقف متول، وأما دعوى الأراضي الأميرية فمن بعد مرور عشر سنين لا تسمع الدعوى بها ولا بشيء من حقوقها. **(تكملة رد المحتار ٤٨٨/٧)** والحاصل من هذه النقول أن الدعوى بعد مضي ثلاثين سنة أو بعد ثلاثة وثلاثين لا تسمع إلا إذا كان الترك بلا عذر من كون المدعي غائباً أو صبياً أو مجنوناً وليس لهما ولي، أو المدعى عليه أميراً جائراً يخاف منه، أو أرض وقف ليس لها ناظر؛ لأن تركها هذه المدة مع التمكن يدل على عدم الحق ظاهراً كما مر عن المبسوط. **(تكملة رد المحتار ٤٨٦/٧)**

إن كانت دعوى الطريق الخاص والمسيل وحق الشرب في عقار الملك فلا تسمع بعد مرور خمس عشرة سنة، وإن كانت في عقار الوقف فللمتولي أن يدعيها إلى ست وثلاثين سنة، ولا تسمع دعوى الطريق الخاص والمسيل وحق الشرب التي هي في الأراضي الأميرية بعد أن تركت عشر سنين، كما لا تسمع دعوى الأراضي الأميرية بعد مرور عشر سنين. **(المجلة صـ ٣٣٤ مادة: ١٦٦٢)**

(٢) لا يسقط الحق بتقادم الزمان، بناءً عليه إذا أقر واعترف المدعى عليه صراحة في حضور الحاكم بأنه للمدعي عنده حق في الحال في دعوى وجد فيها مرور الزمان بالوجه الذي ادعاه المدعي، فلا يعتبر مرور الزمان ويحكم بموجب إقرار المدعى عليه ...... إلخ. **(المجلة صـ ٣٣٧ مادة: ١٦٧٤)**

إذا تركت دعوى الإرث بلا عذر شرعي خمس عشرة سنة فهل لا تسمع؟ الجواب: لا تسمع إلا إذا اعترف الخصم بالحق. **(رد المحتار ٤٢٠/٥)**

(٣) [فروع] القضاء مظهر لا مثبت، ويتخصص بزمان ومكان وخصومة حتى لو أمر السلطان بعدم سماع الدعوى بعد خمسة عشر سنة فسمعها لم ينفذ. قلت: فلا تسمع الآن بعدها إلا بأمر. **(الدرالمختار ٤١٩/٥)**

(قوله: فلا تسمع الآن بعدها) أي لنهي السلطان عن سماعها بعدها. **(رد المحتار ٤١٩/٥)**

فصل پنجم

شہادت کے احکام میں

دفعہ (۱): تعریف: شہادت کی تعریف یہ ہے کہ کوئی شخص عدالت حاکم میں بموجودگی فریقین اَشْهَدُ کے لفظ کے ساتھ ایسی خبر بیان کرے جس سے مدعی علیہ کے ذمہ کوئی حق ثابت ہوتا ہو۔[۱]

دفعہ (۲): حکم شہادت۔ شریعت اسلام میں شہادت دینا ایک اہم فریضہ اور بہترین عبادت ہے کیونکہ عدل وانصاف کا قیام بغیر سچی شہادت کے ناممکن ہے اس لئے قرآن حکیم نے سچی شہادت چھپانے کو مجرم قرار دیا ہے جن حقوق کے لئے شہادت کی ضرورت ہے ان کی تین قسمیں ہیں۔

(۱) انسانی حقوق۔

(۲) الٰہی حقوق جو حدود ہوں مثلاً حد زنا وغیرہ۔

(۳) الٰہی حقوق جو حدود نہ ہوں مثلاً کفارہ وتعزیر۔

پہلی قسم میں شہادت پیش کرنے کے لئے یہ ضروری ہے کہ عدالت میں قبل از شہادت باقاعدہ دعویٰ دائر ہو چکا ہو[۲] اور دوسری اور تیسری قسم میں دعویٰ کی ضرورت نہیں دعویٰ کے بغیر بھی گواہاں گواہی دے سکتے ہیں کیونکہ وہ کوئی انسانی حقوق کا معاملہ نہیں جس میں دعویٰ کی ضرورت ہو۔

انسانی حقوق یعنی پہلی قسم میں گواہاں کے ذمہ یہ واجب ہے کہ وہ عدالت میں جا کر سچی گواہی ادا کردے بشرطیکہ مدعی ان سے گواہی دینا طلب کرے اور گواہی نہ دینے کی صورت میں مدعی کے حق تلف ہونے کا اندیشہ ہو۔[۳]

---

(۱) الشهادة: هي الإخبار بلفظ الشهادة يعني بقول: أشهد بإثبات حق أحد الذي هو في ذمة الآخر في حضور الحاكم ومواجهة الخصمين. (المحلة صـ ۳۳۹ مادة: ۱٦۸٤)

(۲) ثم إنما يلزم أداءها بشروط، الأول: طلب المدعي فيما كان من حقوق العباد حقيقة أو حكماً. (البحر الرائق ۹۷/۷)

(۱) والرابع: سبب وجوبها: طلب ذي الحق أو خوف فوت حقه فإن من عنده شهادة لا يعلم بها صاحب الحق وخاف فوت الحق يجب عليه أن يشهد بلا طلب. (البحر الرائق ۹٦/۷)

دوسری قسم یعنی حدود میں گواہی برحق دینا واجب[1] ہے اگرچہ ان سے گواہی طلب نہ کی گئی ہو۔
تیسری قسم مثلاً کفارہ اور تعزیر میں گواہی دینا واجب نہیں۔

دفعہ (۳): نصاب شہادت۔ زنا کے اثبات کے لئے چار عادل مردوں اور اثبات[2] قتل کے لئے دو عادل مردوں اور معاملات[3] کے لئے دو عادل مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں اور عورتوں کے مخفی اور زیر پردہ امور کے لئے ایک عورت کی شہادت ضروری ہے۔(۱)

دفعہ (۴): شروط شہادت۔ شرط اول، شہادت کے لئے یہ ضروری ہے کہ عدالت حاکم میں ہو خارج از عدالت کسی گواہ کا بیان قانوناً شہادت نہیں۔(۲)

شرط دوم، یہ کہ شہادت گواہاں زیر شہادت معاملہ کے معائنہ اور دید پر مبنی ہو نہ شنید پر۔(۳)

دفعہ (۵): مندرجہ ذیل امور میں شنید کی شہادت قابل اعتبار ہے بشرطیکہ زیر شہادت معاملہ گواہاں کے نزدیک متواتر شہرت رکھتا ہو یا دو عادل مردوں اور یا ایک عادل مرد اور دو عادل عورتوں سے گواہاں نے اس

---

[1] حدود کے بارے میں شہادت کے متعلق یہ حکم جب ہے کہ مجرم کھلے بندوں علانیۂ طور پر بلا کسی ندامت کے مرتکب جرم ہوتا ہو بلکہ اس پر فخر کرتا ہو ورنہ اس شہادت کا چھپانا مستحب ہے۔ علیه المتون وسترها في الحدود أحب.(٤)

[2] بقیہ حدود کے اثبات کے لئے بھی دو مرد عادل ہونا لازمی ہیں۔

[3] اسی طرح نکاح، طلاق، وکالت، وصیت، نسب میں بھی ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی کافی ہے۔

---

(۱) وشرط للزنا أربعة رجال ولبقية الحدود والقصاص رجلان، وللولادة والبكارة وعيوب النساء فيما لا يطلع عليه رجل امرأة، ولغيرها رجلان أو رجل وامرأتان. (**كنز الدقائق صـ ۲۸۷-۲۸۸**)

(۲) وما يرجع إلى مكانها واحد وهو مجلس القضاء. (**البحر الرائق ۹۵/۷**)

(۳) وأن يكون التحمل بمعاينة المشهود به بنفسه لا بغيره إلا في أشياء مخصوصة يصح التحمل فيها بالتسامع. (**البحر الرائق ۹۵/۷**)

(٤) (قوله: وسترها في الحدود أحب) ...... وأفاد بقوله: أحب أن عدمه جائز إقامة للحسبة لما فيه من إزالة الفساد أو تقليله فكان حسناً ...... وفيه أيضاً من كتاب الحدود: وإذا كان الستر مندوباً إليه ينبغي أن تكون الشهادة به خلاف الأولى التي مرجعها إلى كراهة التنزيه؛ لأنها في رتبة الندب في جانب الفعل، وكراهة التنزيه في جانب الترك، وهذا يجب أن يكون بالنسبة إلى من لم يعتد الزنا ولم يتهتك به، أما إذا وصل الحال إلى إشاعته والتهتك به بل بعضهم ربما افتخر به فيجب كون الشهادة أولى من تركها. (**البحر الرائق ۹۹/۷**)

معاملہ کو اشھد باللہ کے مضمون کے ساتھ سن لیا ہو[۱] وہ امور جن میں ایسی سماعی شہادت درست ہے، نسب، نکاح، زن وشوہر کی ہمبستری، موت، ولایت قاضی، نفس وقف۔(۱)

دفعہ (٦): شرط سوم۔ اگر عدالت میں فریقین اصالۃ موجود ہوں تو شہادت کی صحت کے لئے یہ شرط ہے کہ گواہاں دوران شہادت میں فریقین کی طرف اشارہ کریں اور اگر اصالۃ موجود نہ ہوں تو گواہاں فریقین مقدمہ کا نام اور اگر ضرورت ہو تو ان کے باپ اور دادا کا نام بھی اداء شہادت کے وقت ذکر کرے۔(۲)

---

[۱] ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی پر یہ شہادت دینا درست نہیں بلکہ دو عادل مردوں کی گواہی ضروری ہے۔ ہاں موت کے بارے میں اگر ایک عادل مرد سے سنا تو بھی گواہی دینا درست ہوگا۔(۳)

---

(۱) ولا يشهد بما لم يعاينه إلا النسب، والموت، والنكاح، والدخول، وولاية القاضي، وأصل الوقف فله أن يشهد بها إذا أخبره بها من يثق به. **(كنز الدقائق صـ ۲۸۹)**

يلزم أن يكون الشهود قد عاينوا بالذات المشهود به، وأن يشهدوا على ذلك الوجه، ولا يجوز أن يشهد بالسماع، يعني أن يشهد الشاهد بقوله: سمعت من الناس، ولكن إذا شهد بكون محل وقفاً أو بوفاة أحد بقوله: سمعت من الثقة، يعني لو قال: أشهد بهذا؛ لأني سمعت من ثقة هكذا تقبل شهادته، وتجوز شهادة الشاهد في خصوص الولاية والنسب والوقف والموت بالسماع من دون أن يفسر وجه شهادته، يعني بدون أن يتكلم بلفظ السماع، مثلاً لو قال: إن فلاناً كان في التأريخ الفلاني والياً أو حاكماً في هذه البلدة، وإن فلاناً مات في وقت كذا، وإن فلاناً ابن فلان أعرفه هكذا، فشهد بصورة قطعية من دون أن يقول: سمعت تقبل شهادته، وإن لم يكن قد عاين هذه الخصوصات، ولم يكن سنه مساعداً لمعاينة ما شهد به، وأيضاً إذا لم يقل: سمعت من الناس بل شهد قائلاً بأنا لم نعاين هذا الخصوص لكنه مشتهر بيننا بهذه الصورة، نعرفه هكذا فتقبل شهادته. **(المجلة صـ ۳٤۰ مادة: ۱٦۸۸)**

(۲) تكفي إشارة الشاهد عند الشهادة إلى كل من المشهود له والمشهود عليه والمشهود به إذا كانوا حاضرين، ولا يلزمه ذكر اسم أب المشهود له والمشهود عليه ولا جدهما . وأما في الشهادة المتعلقة بالموكل الغائب أو الميت فيلزم الشاهد ذكر أبيهما وجدهما، ولكن إذا كان كل منهما مشهوراً ومعروفاً فيكفي ذكر الشاهد اسمه وشهرته؛ لأن المقصد الأصلي تعريفه بوجه يميزه عن غيره. **(المجلة صـ ۳٤۱ مادة: ۱٦۹۰)**

يحتاج في الشهادة على الحاضر إلى الإشارة إلى المدعى عليه والمدعي والمشهود به إذا كان المشهود به نقلياً، وفي الشهادة على الميت أو الغائب وقد حضر الوصي أو الوكيل يحتاج إلى تسمية الشهود اسم الميت واسم الغائب واسم أبيهما واسم جدهما، شرط الخصاف ذكر الجد للتعريف، وهكذا ذكر في الشروط، ومن مشائخنا من قال: هذا قول أبي حنيفة ومحمد -رحمهما الله تعالى- أما على قول أبي يوسف -رحمه الله تعالى- فذكر الأب يكفي، كذا في الذخيرة. **(الفتاوى الهندية ۳/٤٥۹)**

(۳) وفي شرح ابن الشحنة: والجواب في القضاء والنكاح نظير الجواب في النسب، فقد فرقوا جميعاً بين الموت والأشياء الثلاثة، فاكتفوا بخبر الواحد في الموت دونها ...... وإنما اختلف الجواب لاختلاف الموضوع موضوع مسألة الموت إذا أخبره واحد عدل ولم يذكر العدل في الثلاثة فلو كان المخبر في الثلاثة عدلاً أيضاً حل لهم أن يشهدوا ثم في الثلاثة إذا ثبت الشهرة عندهما بخبر عدلين يجب الإخبار بلفظ الشهادة، وفي الموت لما ثبت بخبر الواحد بالإجماع لا يجب بل يكتفي بمجرد الإخبار. **(رد المحتار ۷/۱۰۰)**

دفعہ(۷): شرط چہارم، صحت شہادت کے لئے یہ شرط ہے کہ مشہود بہ امر معلوم ہو اور اگر زمین پر شہادت ہو تو کم از کم زمین کے تین حدود کا ذکر کرنا ضروری ہے لیکن اگر گواہاں نے حدود کا حوالہ دستاویز پر کر دیا اور خود حدود کو ذکر نہیں کیا تو بھی شہادت درست ہے۔[1] (۱)

دفعہ(۸): شرط پنجم، شہادت اگر انسانی حقوق سے متعلق ہو تو یہ بھی شرط ہے کہ مدعی نے اپنے حق کے متعلق باقاعدہ دعویٰ دائر کر دیا ہو۔(۲)

دفعہ(۹): شرط ششم، صحت شہادت کے لئے یہ شرط ہے کہ شہادت محسوس اور متواتر کے برخلاف نہ ہو۔(۳)

دفعہ(۱۰): شرط ہفتم، شہادت کی صحت کے لئے یہ شرط ہے کہ گواہاں کے لئے کسی منفعت کا حصول یا اپنے سے کسی ضرر کا ازالہ محرک شہادت نہ ہو اس لئے اصول مثلاً باپ دادا وغیرہ کے لئے یا فروع بیٹے اور پوتے وغیرہ کے لئے یا زن و شوہر ایک دوسرے کے لئے یا شریک کا شریک کے لئے شہادت درست نہیں۔(٤)

[1] ایک مدعی نے کسی گھر کا بذریعہ دستاویز دعویٰ کیا اور مدعی نے عدالت میں اس دستاویز کو پڑھا تو گواہوں نے چونکہ خواندہ نہ تھے۔ کہا ہم بھی اس مدعی کے حق میں اور مدعا علیہ کے برخلاف اسی طرح گواہی دیتے ہیں یہ شہادت صحیح ہے۔(۵)

(۱) يلزم في الشهادة بالعقار بيان حدوده ولكن إذا لم يذكر الشاهد حدود المشهود به وتعهد بإراء ته وتعيينه في محله فيذهب إلى محله لإراء ته، إذا ادعى المدعي بالاستناد إلى الحدود التي هي في السند وشهدت الشهود بأن العقار المحررة حدوده في هذا السند هو ملكه فتصح شهادتهم. **(المجلة صـ ٣٤١ مادة: ١٦٩١-١٦٩٢)**

(۲) يشترط سبق الدعوى في الشهادة بحقوق الناس. **(المجلة صـ ٣٤٢ مادة: ١٦٩٦)** ثم إنما يلزم أداءها بشروط، الأول: طلب المدعي فيما كان من حقوق العباد حقيقة أو حكماً. **(البحر الرائق ٩٧/٧)**

(۳) لا تقبل البينة التي أقيمت على خلاف المحسوس ...... لا تقبل البينة التي أقيمت على خلاف المتواتر. **(المجلة صـ ٣٤٢ مادة: ١٦٩٧-١٦٩٨)**

(٤) يشترط أن لا يكون في الشهادة دفع مغرم أو جر مغنم، يعني أن لا يكون داعية للدفع المضرة وجلب المنفعة بناء عليه لا تقبل شهادة الأصل للفرع، والفرع للأصل، يعني لا تقبل شهادة الآباء، والأجداد، والأمهات، والجدات لأولادهم وأحفادهم، ولا شهادة الأولاد والأحفاد للآباء والأجداد والأمهات والجدات، وهكذا شهادة أحد الزوجين للآخر...... وكذلك لا تقبل شهادة أحد الشركاء للآخر في مال الشركة...... إلخ. **(المجلة صـ ٣٤٣ مادة: ١٧٠٠)**

قوله: (والولد لأبويه وجديه وعكسه) أي لم تقبل شهادة الفرع لأصله، والأصل لفرعه؛ للحديث ولأن المنافع بين الأولاد والآباء متصلة، ولهذا لا يجوز أداء الزكاة إليهم فتكون شهادة لنفسه من وجه. **(البحر الرائق ١٣٤/٧-١٣٥)** قوله: (وأحد الزوجين للآخر) أي لم تقبل شهادته للحديث ولأن الانتفاع متصل عادة، وهو المقصود فيصير شاهداً لنفسه من وجه أو يصير متهماً. **(البحر الرائق ١٣٧/٧)** قوله: (والشريك لشريكه فيما هو من شركتهما) أي لم تقبل شهادته؛ لأنه شهادة لنفسه من وجه لاشتراكهما. **(البحر الرائق ١٣٨/٧)** ...... لأن من الشرائط أن لا يكون بينه وبين المشهود له قرابة الولاد ولا زوجية، وأن لا يدفع عن نفسه مغرماً، وأن لا يجلب لنفسه مغنماً، وأن لا يكون بينه وبين المشهود عليه عداوة دنيوية كما سيأتي مفصلاً. **(البحر الرائق ٩٥/٧)**

(٥) وحكي عن الشيخ الإمام السرخسي في رجل ادعى داراً من نسخة أو صك قرأها فقال الشهود -وهم أميون-: ما همچنين گواهى ميدهيم (نشهد هكذا) لهذا المدعي على هذا المدعى عليه أن شهادتهم صحيحة، كذا في المحيط. **(الفتاوى الهندية ٤٦٢/٣)**

دفعہ (۱۱): شرط ہشتم، صحت شہادت کے لئے یہ شرط ہے کہ گواہاں جس شخص یا اشخاص کے برخلاف شہادت دے ان میں اور گواہاں میں کوئی دنیوی عداوت موجود نہ ہو۔[1]

دفعہ (۱۲): صحتِ شہادت کے لئے یہ شرط ہے کہ ایک گواہ کی شہادت دوسرے کے برخلاف اور نیز ہر دو گواہاں کی شہادت اصل دعویٰ کے برخلاف نہ ہو۔[2]

دفعہ (۱۳): شرط نہم، صحت شہادت کے لئے یہ شرط ہے کہ گواہاں گونگے، اور اندھے نہ ہوں۔[3]

دفعہ (۱۴): شرط دہم، صحت شہادت کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ گواہاں عادل ہوں تا کہ غالب گمان کے پیش نظر وہ جھوٹ نہ بولتے ہوں۔ عدل کی تعریف یہ ہے کہ جس شخص کی بھلائیاں برائیوں سے زیادہ ہوں وہ عادل ہے۔[4]

دفعہ (۱۵): تکمیل شہادت کے بعد اگر حاکم اور قاضی کو گواہاں کا عادل ہونا معلوم ہو تو حاکم بلا کسی مزید تحقیق کے شہادت کے مطابق فیصلہ صادر کردے گا اور اگر حاکم کو گواہاں کا فسق اور دروغ گوئی معلوم ہو تو شہادت مسترد کردے گا۔ اور اگر گواہاں کا حال حاکم کو معلوم نہ ہو اور فریق مخالف نے گواہاں پر کوئی جرح نہیں کی تو حاکم پیش کردہ گواہاں کی عدالت کے متعلق علانیۃً اور خفیۃً تحقیق کر کے اسی کے مطابق قبول یا رد شہادت

(۱) يشترط أن لا يكون بين الشاهد والمشهود عليه عداوة دنيوية وتعرف العداوة الدنيوية بالعرف. **(المجلة صـ ۳٤۳ مادة: ۱۷۰۲)**

قوله: (والعدوان كانت عداوة دنيوية) أي لم تقبل شهادة العدو لأجل الدنيا؛ لأن المعاداة لأجلها حرام، فمن ارتكبها لا يؤمن من التقول عليه ...... إلخ. **(البحرالرائق ۷/۱٤۳-۱٤٤)**

(۲) تقبل الشهادة إن وافقت الدعوى وإلا فلا ......إلخ . **(المجلة صـ ۳٤٤ مادة: ۱۷۰٦)** إذا اختلف الشهود في المشهود به فلا تقبل شهادتهم ......إلخ. **(المجلة صـ ۳٤٦ مادة: ۱۷۱۲)**

قوله: (ويعتبر اتفاق الشاهدين لفظاً ومعنىً) أي عند أبي حنيفة رضي الله عنه، ويكفي عندهما الاتفاق في المعنى. **(البحرالرائق ۷/۱۸٤)** قوله: (الشهادة إن وافقت الدعوى قبلت وإلا فلا) لأن تقدم الدعوى في حقوق العباد شرط قبول الشهادة فقد وجدت فيما يوافقها وانعدمت فيما يخالفها......إلخ. **(البحرالرائق ۷/۱۷٤)**

(۳) لا تقبل شهادة الأخرس والأعمى. **(المجلة صـ ۳٤۰ مادة: ۱٦۸٦)**

(٤) يشترط أن يكون الشاهد عدلاً، والعدل من تكون حسناته غالبة على سيئاته، بناء عليه لا تقبل شهادة من اعتاد حالاً وحركة تخل بالناموس والمروءة كالرقاص والمسخرة، ولا تقبل شهادة المعروفين بالكذب . **(المجلة صـ ۳٤٤ مادة: ۱۷۰۵)**

کا فیصلہ صادر کردے گا۔[(۱)]

دفعہ (۱۶): اگر فسق اور دروغ گوئی عام ہوجائے اور عادل گواہان کمیاب ہوں[ل] تو بوجہ ضرورت کے محتاط تحقیق کے غیر عادل گواہان کی شہادت بھی قبول کی جاسکتی ہے۔[(۲)]

اخراجات گواہاں

دفعہ (۱): گواہان کو کھانے اور کرایہ کے اخراجات فریق مدعی سے حاصل کرنا امام ابو یوسفؒ کے قول کے مطابق جائز ہے اور فتویٰ اسی پر ہے۔[(۳)]

ل کمیاب ہوں۔ تو ایسی صورت میں بعض قضاۃ نے گواہوں کو قسم دلا لینے کو اختیار فرمالیا ہے۔ صاحب بحر فرماتے ہیں: قلت: ولا يضعفه ما في الكتب المعتمدة كالخلاصة والبزازية من أنه لا يمين على الشاهد؛ لأنه عند ظهور عدالته والكلام عند خفائهاخصوصاً في زماننا أن الشاهد مجهول الحال، وكذا المزكي غالباً. (البحر الرائق ۷ /۱۰۷) اگر قاضی نے قبل تحقیق گواہان فیصلہ کردیا تو نافذ ہوگا وكذا لو قضى بشهادة الفاسق.

---

(۱) إذا شهد الشهود سأل الحاكم المشهود عليه بقوله: ما تقول في شهادة هذين أهما صادقان أم لا؟ فإن قال المشهود عليه: هما عدلان أو صادقان في شهادتهما هذه يكون قد أقر بالمدعى به، ويحكم بإقراره، وإن قال: هما شاهدا زور أو هما عدلان ولكن أخطآ في هذه الشهادة أو نسيا الواقعة أو قال: هما عدلان وأنكر المدعى به لا يحكم الحاكم ويحقق عدالة الشهود وعدمها بالتزكية سراً وعلناً. (المجلة صـ ۳۴۷-۳۴۸ مادة: ۱۷۱۶) إذا طعن المشهود عليه قبل التزكية أو بعدها في الشهود بإسناد شيء مانع لقبول الشهادة كدفع مغرم أو جر مغنم طلب منه الحاكم البينة على ذلك فإذا أثبت المشهود عليه هذا بالبينة رد الحاكم شهادة أولئك الشهود، وإن لم يثبت زكاهم الحاكم إن لم يزكهم وحكم بموجب شهادتهم إن كان قد زكاهم. (المجلة صـ ۳۴۹-۳۵۰ مادة: ۱۷۲۴)

(۲) (مسألة) قال القرافي في باب السياسة: نص بعض العلماء على أنا إذا لم نجد في جهة إلا غير العدول أقمنا أصلحهم وأقلهم فجوراً للشهادة عليهم، ويلزم ذلك في القضاة وغيرهم لئلا تضيع المصالح ...... قال بعضهم: وإذا كان الناس فساقاً إلا القليل النادر قبلت شهادة بعضهم على بعض، ويحكم بشهادة الأمثل فالأمثل من الفساق، هذا هو الصواب الذي عليه العمل، وإن أنكره كثير من الفقهاء بألسنتهم ...... إلخ. (معين الحكام صـ ۱۱۷)

(۳) وفي القنية: الشهود في الرستاق واحتيج إلى أداء شهادتهم هل يلزمهم كراء الدابة؟ قال: لا رواية فيه ولكني سمعت من المشائخ أنه يلزمهم اهـ. وفي فتح القدير: ولو وضع للشهود طعاماً فأكلوا إن كان مهيئاً من قبل ذلك تقبل، وإن صنعه لأجلهم لا تقبل، وعن محمد: لا تقبل فيهما، وعن أبي يوسف: تقبل فيهما للعادة الجارية بإطعام من حل محل الإنسان ممن يعز عليه شاهداً أو لا ويؤنسه ما تقدم من أن الإهداء إذا كان بلا شرط ليقضي حاجته عند الأمير تجوز، كذا قيل وفيه نظر؛ فإن الأداء فرض بخلاف الذهاب إلى الأمير اهـ. وجزم في الملتقط بالقبول مطلقاً، وفي شرح منظومة ابن وهبان للمصنف: الفتوى على قول أبي يوسف. (البحر الرائق ۹۸/۷-۹۹)

کس فریق کی شہادت قابلِ قبول ہے

دفعه(۱): اگر فریقین کا نزاع کسی شی کی ملکیت مطلقہ کے متعلق ہوتو زیر نزاع چیز پر یا صرف ایک فریق کا قبضہ ہوگا یا دونوں فریق کا یا متنازعہ چیز پر صرف ایک فریق قابض ہوتو اگر دونوں نے ملکیت خود کے لئے کوئی تاریخ معین نہیں کی یا دونوں حالتوں میں صرف غیر قابض فریق کی شہادت قبول کی جائے گی اور اگر دونوں فریق نے ملکیت خود کی مختلف تاریخیں بیان کی تو جس فریق کی تاریخ مقدم ہو اسی فریق کی پیش کردہ شہادت کے مطابق فیصلہ صادر کیا جائے گا اور اگر دوسری صورت ہو کہ متنازعہ چیز پر ہر دو فریق کا قبضہ ہو یا تیسری صورت کہ متنازعہ شی تیسرے کے قبضہ میں ہوتو اگر کسی فریق نے بھی تاریخ ملکیت خود بیان نہ کی ہو یا دونوں فریق نے ایک ہی تاریخ بیان کی ہو اور دونوں نے شہادت پیش کی تو دونوں کی شہادت کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا اور فریقین متنازعہ شی کے بحصہ برابر مالک متصور ہوں گے۔ اور اگر دونوں فریق نے مختلف تاریخیں ملکیت خود کے لئے بیان کی تو جس فریق کی تاریخ مقدم ہو اسی فریق کی پیش کردہ شہادت کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا۔(۱)

دفعه(۲): اور اگر فریقین میں سے ہر ایک کا دعویٰ متنازعہ چیز کی تملیک توریثی کے متعلق ہوتو اگر وہ چیز فریقین یا تیسرے شخص کے قبضہ میں ہو اور تملیک توریثی کی تاریخ دونوں میں سے کسی نے بیان نہیں کی ہو یا دونوں نے ایک ہی تاریخ بتلائی ہوتو ثبوت فریقین پیش ہو جانے کے بعد دونوں اس متنازعہ چیز کے مالک بحصہ برابر قرار پائیں گے اور اگر دونوں نے وراثت تملیکی کی تاریخ مختلف بتلا دی ہوتو جس فریق کی تاریخ

(۱) قال محمد -رحمه الله- في الأصل: إذا ادعى رجل داراً في يدي رجل أو عقاراً آخر أو منقولاً، وأقاما البينة قضي ببينة الخارج عند علمائنا الثلاثة، هذا إذا لم يذكرا تأريخاً، فأما إذا ذكرا تأريخاً فإن كان تأريخهما على السواء فكذا الجواب أنه يقضى للخارج منهما، وإن أرخا وتأريخ أحدهما أسبق فعلى قول أبي حنيفة -رحمه الله تعالىٰ- وعلى قول أبي يوسف -رحمه الله تعالىٰ- الآخر: يقضى لأسبقهما تأريخاً، وإذا أرخ أحدهما ولم يؤرخ الآخر فعلى قول أبي حنيفة -رحمه الله تعالى- يقضى للخارج هكذا في المحيط ......إذا ادعيا ملكاً مطلقاً وكان في يدي ثالث ولم يؤرخا أو أرخا تأريخاً واحداً فهو بينهما نصفين، هكذا في الخلاصة، وإن أرخا وأحدهما أسبق في ظاهر الرواية عن أبي حنيفة -رحمه الله تعالى- وأبي يوسف -رحمه الله تعالىٰ- الآخر ومحمد -رحمه الله تعالىٰ- الأول: يقضى لأسبقهما، وإن أرخ أحدهما وأطلق الآخر في ظاهر الرواية عن أبي حنيفة -رحمه الله تعالىٰ- يقضى بينهما وهو الصحيح. (الفتاوى الهندية ٧٣/٤)

مقدم ہوگی بعد از ثبوت وہی مالک متصور ہوگا۔ اور اگر ایک فریق نے تاریخ بتلائی اور دوسرے نے نہیں تو ثبوت کے بعد دونوں بحصہ برابر مالک ہوں گے۔

دفعہ (۳): تملیک توریثی کے دعویٰ میں اگر اس متنازعہ چیز پر صرف ایک فریق کا قبضہ ہوتو اگر دونوں میں سے کسی نے تاریخ بیان نہ کی ہو یا دونوں نے ایک ہی تاریخ بیان کردی ہو ان دونوں صورتوں میں فریق غیر قابض کی شہادت کے مطابق خارج کے حق میں فیصلہ صادر کیا جائے گا اور اگر دونوں نے مختلف تاریخ کو بیان کردیا ہو تو جس فریق کی تاریخ مقدم ہو اسی کی جانب سے پیش کردہ شہادت کے مطابق فیصلہ صادر کیا جائے گا اور اگر ایک فریق نے تاریخ بیان کی اور دوسرے فریق نے نہیں کی تو غیر قابض فریق کی شہادت پر فیصلہ صادر کیا جائے گا۔(۱)

دفعہ (۴): اور اگر فریقین نے متنازعہ چیز کے متعلق ملکیت شراء یعنی بذریعہ خرید ایک ہی آدمی سے دعویٰ کردیا اور وہ متنازعہ چیز بائع کے قبضہ میں ہو اور فریقین نے تاریخ خرید بیان نہ کی ہو یا ایک ہی تاریخ خرید بیان کردی ہو تو دونوں طرف سے شہادت اور ثبوت پیش کرنے کے بعد دونوں کے حق میں بحصہ برابر مالک ہونے کا فیصلہ کیا جائے گا۔

اور اگر دونوں نے مختلف تاریخیں خرید کی بتلادی ں فریق کی تاریخ خرید مقدم ہو اسی کی پیش کردہ شہادت قابل ترجیح ہوگی اور اگر ایک فریق نے تاریخ خرید بتلائی اور دوسرے فریق نے نہیں بتلائی تو تاریخ بتلادینے والے فریق کی پیش کردہ شہادت قابل ترجیح ہوگی۔

---

(۱) دار في يدي رجل ادعاها رجلان كل واحد منهما يدعي أنها داره وورثها عن أبيه فلان وأقام على ذلك بينة، فإن لم يؤرخا أو أرخا وتأريخهما على السواء يقضى بالدار بينهما وإن أرخا وتأريخ أحدهما أسبق فعلى قول أبي حنيفة -رحمه الله تعالى- آخراً على ما ذكر في المنتقى وهو قول أبي يوسف -رحمه الله تعالى- آخراً على ما في الأصل وهو قول محمد -رحمه الله تعالى- أولاً على ما رواه ابن سماعة عنه: يقضى لأسبقهما تأريخاً، كذا في الذخيرة، وكذا إن أرخا ملك المورثين يقضي لأسبقهما تاريخاً بالإجماع، هكذا في الخلاصة، وإن أرخ أحدهما ولم يؤرخ الآخر قضي بينهما نصفين إجماعاً، كذا في الكافي، ولو كان في يد أحدهما فهو للخارج إلا إذا كان تأريخ ذي اليد أسبق فهو أولى عند أبي حنيفة وأبي يوسف -رحمهما الله تعالى- وعند محمد -رحمه الله تعالى- يقضى به للخارج، وإن أرخ أحدهما ولم يؤرخ الآخر فهو للخارج بالإجماع، وإن كان في أيديهما فهو بينهما نصفين بالإجماع إلا إذا كان تأريخ أحدهما أسبق فهو أولى، كذا في الخلاصة. **(الفتاوى الهندية ۷۴/۴)**

دفعہ(۵): اور اگر خرید کے دعویٰ مذکورہ میں وہ چیز ہر دو فریق کے قبضہ میں ہو تو اگر دونوں نے خرید کی کوئی تاریخ نہ بتلائی ہو یا ایک ہی تاریخ بتلائی ان دونوں صورتوں میں دونوں فریق کی شہادت پر عمل ہوگا اور دونوں مالک بحصہ برابر ہوں گے البتہ اگر ایک فریق کی تاریخ مقدم ہو اور دوسرے فریق کی مؤخر۔ تو مقدم التاریخ فریق کی پیش کردہ شہادت قابل ترجیح ہے اور اگر دعویٰ خرید میں متنازعہ چیز پر صرف ایک فریق کا قبضہ ہو تو اسی قابض فریق کی شہادت قابل ترجیح ہوگی۔ اِلّا اس صورت میں کہ فریق غیر قابض کی تاریخ خرید مقدم ہو تو اس صورت میں غیر قابض فریق کی جانب سے پیش کردہ شہادت قابل ترجیح ہے۔[1]

فرعی گواہاں

دفعہ(۱): حدود اور قصاص کے بغیر اگر اصل گواہاں مر چکے ہوں یا مریض ہوں یا سفر میں ہوں یا پردہ دار مستورات ہوں تو بالواسطہ دوسرے گواہاں کے ذریعہ ان اصلی گواہاں کی شہادت عدالت میں منتقل کی جاسکتی ہے بشرطیکہ نیابتی اور فرعی گواہاں میں سے ہر ایک گواہ اصلی گواہاں میں سے ہر ایک گواہ کے بیان پر عدالت میں گواہی دے ایسا نہیں ہوسکتا کہ فرعی گواہاں میں سے صرف ایک اصلی گواہاں میں سے صرف ایک گواہ کے بیان پر اور دوسرا فرعی گواہ صرف دوسرے اصلی گواہ کے بیان پر شہادت دے۔[2]

دفعہ(۲): اگر کسی شخص کی نسبت جھوٹی گواہی دینے کا جرم ثابت ہوجائے تو عدالت اس کو تعزیر دیگی جو حاکم کو اختیار ہے کہ چاہے اس کے جھوٹے گواہ ہونے کی بازار اور عام مجلس میں تشہیر کرائے یا مناسب تعداد

---

(۱) وإن ادعيا الشراء من واحد ولم يؤرخا أو أرخا تأريخاً واحداً فهو بينهما نصفين كذا في الكافي ...... وإن أرخا وأحدهما أسبق تأريخاً يقضى لأسبقهما تأريخاً اتفاقاً، وإن أرخ أحدهما ولم يؤرخ الآخر فهو للمؤرخ اتفاقاً، وإن كانت العين في أيديهما فهي بينهما إلا إذا أرخا وتأريخ أحدهما أسبق فحينئذ يقضى لأسبقهما تأريخاً، وإن كانت في يد أحدهما فهي لذي اليد، سواء أرخ أو لم يؤرخ إلا إذا أرخا وتأريخ الخارج أسبق فيقضى بها للخارج كذا في الكافي . **(الفتاوى الهندية ٧٤/٤)**

(۲) الشهادة على الشهادة جائزة في كل حق لا يسقط بشبهة وهذا استحسان، فلا تقبل فيما يندرئ بالشبهات كالحدود والقصاص كذا في الهداية ...... لا تجوز على شهادة رجل أقل من شهادة رجلين أو رجل وامرأتين، وكذا على شهادة المرأة وهذا عندنا كذا في الخلاصة . **(الفتاوى الهندية ٥٢٣/٣)** لا تقبل شهادة شهود الفرع إلا أن يموت شهود الأصل أو يمرضوا مرضاً لا يستطيعون حضور مجلس القاضي أو يغيبوا مسيرة ثلاثة أيام ولياليها فصاعداً كذا في الكافي . **(الفتاوى الهندية ٥٢٤/٣)**

میں سزا تازیانہ دے ۱؎ تاکہ جھوٹی شہادت کا انسداد ہو۔(۱)

اقرار کے قوانین کے بیان

دفعہ(۱): ثبوت دعویٰ کا ایک ذریعہ خود مدعی علیہ کا اقرار بھی ہے خواہ زبانی اقرار ہو یا تحریری۔ بشرطیکہ اقرار کنندہ نابالغ، مجنون، فاتر العقل، مجبور کردہ، غلام ۲؎ اور حالت خواب میں یا بیہوش نہ ہو ورنہ ان سب صورتوں میں اس کا اقرار درست نہیں۔(۲)

دفعہ(۲): جس شخص کو حاکم نے بوجہ کثرت قرضہ کے تصرف سے بند کیا ہو اس کا اقرار درست نہیں ۳؎ گونگا اگر اشارہ سے اقرار کر دے اور اشارہ معلوم المراد ہو تو یہ اقرار درست ہے لیکن جو شخص گونگا نہ ہو اس کا اقرار بذریعہ اشارہ درست نہیں۔(۳)

۱؎ صاحبین ایسے ہی فرماتے ہیں۔ مولانا عبدالحی صاحب تحریر فرماتے ہیں کہ رشوت خور قاضی وغیرہ کو بھی تعزیراً یہ سزائیں وہی جا سکتی ہیں جھوٹے گواہ اور رشوت خور افسر کو منہ کالا کر کے بازاروں میں پھرانے کی بھی اجازت ہے۔(٤)

۲؎ غلام غلام کا اقرار اپنے نفس کے بارے میں درست ہے اگر مال کا اقرار کرے تو غلامی کے بعد یہ مال دینا لازم ہوگا۔ اگر کسی حد یا قصاص کے متعلق اپنے برخلاف اقرار کر لیا تو فوراً نافذ ہے۔ ہاں مالک کے مال میں اقرار صحیح نہیں۔(٥)

۳؎ اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ اقرار بعد ادائیگی ان قرضہ جات کے لازم ہوگا۔ جن قرضہ جات کی وجہ سے مقروض کو تصرفات سے روک دیا گیا ہے۔ یہ نہیں کہ یہ اقرار بالکل لغو ہے بلکہ لازم ہے لیکن بعد ادائے دیون مذکورہ۔(٦)

(١) قوله: (ومن أقر أنه شهد زوراً يشهر ولا يعزر) أي لا يضرب، وقالا: يضرب ويحبس ...... وفي السراجية: الفتوى على قوله، ورجح في فتح القدير قولهما وقال: إنه الحق. (**البحر الرائق ٢١٢/٧**)

(٢) الإقرار: هو إخبار الإنسان بحق عليه لآخر ...... يشترط أن يكون المقر عاقلاً بالغاً فلا يصح إقرار الصغير والصغيرة والمجنون والمجنونة والمعتوه والمعتوهة، ولا يصح على هؤلاء إقرار أوليائهم وأوصيائهم، ولكن الصغير المميز المأذون هو في حكم البالغ في الخصومات التي صحت مأذونيته فيها ...... يشترط في الإقرار رضا المقر فلا يصح الإقرار الواقع بالجبر والإكراه. (**المحلة صـ ٣٠٧-٣٠٨ مادة: ١٥٧٢-١٥٧٣، ١٥٧٥**) وأما الحرية فهي شرط في بعض الأشياء دون البعض كذا في النهاية. (**الفتاوى الهندية ١٥٦/٤**) الإقرار بالكتابة كالإقرار باللسان. (**المحلة صـ ٣١٧ مادة: ١٦٠٦**)

(٣) إقرار الأخرس بإشارته المعهودة معتبر، ولكن إقرار الناطق بإشارته لا يعتبر. (**المحلة صـ ٣١٠ مادة: ١٥٨٦**) **يشترط أن** لا يكون المقر محجوراً عليه. (**المحلة صـ ٣٠٨ مادة: ١٥٧٦**)

(٤) قوله: أشهره، أقول: هذا صريح في أن التشهير أيضاً نوع من التعزير اتفاقاً ...... وبه يظهر جواب ما شئت عنه من أنه يجوز للسلطان أن يشهر القاضي المرتشي، وقد سبقنا بتجويزه أن نجيم المصري صاحب البحر الرائق في بعض رسائله، وقال فيه: فإن قلت: هل له تسويد الوجه وحلق جانب من اللحية مع كونه منهياً عنه؟ قلت: له ذلك ...... وقد استفيد منه أن السياسة ما يفعله الحاكم لمصلحة العامة من غير ورود الشرع فإذا رأى القاضي تشهير الراشي على هذا الوجه مع كثرتها في هذا الزمان فإنه يثاب على ذلك ولو لم يرد فكيف وله أصل في شاهد الزور. انتهى كلامه. (**حاشية الهداية ١٧٢/٣**)

(٥) قال: فأما العبد فإقراره نافذ في حق نفسه لقيام أهليته غير نافذ في حق مولاه ...... قال: فإن أقر بمال لزمه بعد الحرية ...... وإن أقر بحد أو قصاص لزمه في الحال. (**الهداية ٣٥٣/٣**)

(٦) فإن أقر في حالة الحجر بإقراره لزمه ذلك بعد قضاء الدين وهذا على قولهما ...... إلخ. (**الفتاوى الهندية ٦٢/٥**)

دفعہ(۳): انسانی حقوق کے متعلق اگر کوئی شخص اقرار کردے تو پھر اس کا اقرار سے رجوع درست نہیں۔(۱)

دفعہ(۴): زبانی اقرار اور تحریری اقرار دونوں از روئے قانون شرعی ثبوت دعویٰ کے لئے کافی ہیں خواہ تحریری اقرار خود مقر نے اپنے قلم سے لکھا ہو یا دوسرے شخص سے لکھوا کر اس پر دستخط کر دیا ہو بشرطیکہ ان تحریری دستاویزات کے جعلی ہونے کا ثبوت موجود نہ ہو۔(۲)

دفعہ(۵): تجارت پیشہ لوگوں کے کھاتہ جات میں شبتید گی دستخط جو قرضہ جات درج ہوں وہ مقروض اشخاص کے برخلاف قرضہ مندرجہ کے اثبات کے لئے کافی ثبوت ہے۔ جیسے کہ خود مقروض نے عدالت میں روبروئے حاکم قرضہ کا اقرار کرلیا ہو۔(۳)

دفعہ(۶): جملہ دستاویزات جو رسم وضابطہ مروجہ وقت کے مطابق لکھے گئے ہوں وہ شرعی قانون کے مطابق قابل عمل ہیں، نیز قبض الوصول کے مندرجات بھی شرعی قانون کے مطابق قابل عمل ہیں اسی طرح اگر میت کے ترکہ میں میت کے قلم سے کسی تھیلہ یا بٹوہ وغیرہ پر ایسی تحریر پائی گئی کہ تھیلی میں رقم ہے وہ فلاں شخص کی امانت ہے تو وہ شخص اس امانت کا مالک قرار پائے گا اور دیگر ثبوت پیش کرنے کی ضرورت نہیں۔(۴)

---

(۱) ولو رجع عما أقر لا يصح رجوعه بخلاف الرجوع عن الحدود الخالصة لله تعالى. **(الفتاوى الهندية ۳۴۸/۳)**

(۲) الإقرار بالكتابة كالإقرار باللسان، أمر أحد آخر بأن يكتب إقراره هو إقرار حكماً بناء عليه لو أمر أحد كاتباً بقوله: اكتب لي سنداً يحتوي أني مديون لفلان بكذا دراهم، ووضع فيه إمضاء ه أو ختمه يكون من قبيل الإقرار بالكتابة كالسند الذي كتبه بخط يده . **(المجلة صـ ۳۱۷-۳۱۸ مادة: ۱۶۰۶-۱۶۰۷)** ...... والحاصل يعمل بالسند إن كان بريئاً من شائبة التزوير وشبهة التصنيع، وأما إذا لم يكن السند بريئاً من الشبهة وأنكر المديون كون السند له وأنكر أصل الدين أيضاً، فيحلف بطلب المدعي على أن السند ليس له وأنه ليس بمديون للمدعي. **(المجلة صـ ۳۱۸ مادة: ۱۶۱۰)**

(۳) القيود التي هي في دفاتر التجار المعتد بها هي من قبيل الإقرار بالكتابة أيضاً، مثلاً لو كان أحد التجار قد قيد في دفتره أنه مديون لفلان بمقدار كذا يكون قد أقر لذلك بدين مقدار ذلك ويكون معتبراً ومرعياً كإقراره الشفاهي عند الحاجة . **(المجلة صـ ۳۱۸ مادة: ۱۶۰۸)**

(۴) إذا كتب أحد سنداً أو استكتبه وأعطاه لأحد ممضياً أو مختوماً فيكون معتبراً ومرعياً كتقريره الشفاهي؛ لأنه إقرار بالكتابة إن كان مرسوماً يعني إن كان ذلك السند كتب موافقاً للرسم والعادة، والوثائق التي تعلم القبض المسماة بالوصول هي من هذا القبيل أيضاً. **(المجلة صـ ۳۱۸ مادة: ۱۶۰۹)** إذا ظهر كيس مملوء بالنقود في تركة أحد محرر عليه بخط الميت أن هذا الكيس مال فلان وهو عندي أمانة فيأخذه ذلك الرجل من التركة ولا يحتاج إلى إثبات بوجه آخر . **(المجلة صـ ۳۱۹ مادة: ۱۶۱۲)**

دفعہ(۷): اگر دستاویزات اور سندات پیش کردہ میں یہ شبہ پیش آئے کہ ممکن ہے کہ جعلی اور بناوٹی ہوں تو ان کے اصلی اور جعلی ہونے کا فیصلہ ماہرین اور ارباب تجربہ کی رائے کے مطابق کیا جائے گا۔(۱)

اقرارِ سکوتی

دفعہ(۱): شرع کا عام قانون ہے کہ خاموش اور ساکت شخص کی طرف کوئی قول منسوب نہیں کیا جاتا لیکن مندرجہ ذیل مستثنیات میں خاموشی بھی قانوناً اقرار کے حکم میں ہے۔

(۱) ایک باکرہ عورت سے اس کے نکاح کے وقت جب اس کا ولی اجازت طلب کرے اور خاموش رہے تو یہ خاموشی اجازت کے حکم میں ہے۔(۲)

(۲) اسی طرح اگر کسی منکوحہ عورت کا مہر اس کا باپ یا وکیل نکاح اس کے شوہر سے وصول کرلے اور وہ عورت باوجود علم کے نکاح توڑنے کا مطالبہ نہ کرے تو یہ خاموشی بھی اجازت نکاح کے حکم میں ہے۔(۳)

(۳) شفیع کو اگر زمین کے فروخت ہونے کا علم ہو جائے اور پھر بھی طلب شفعہ سے خاموش رہے تو یہ خاموشی اس امر کا اقرار ہے کہ وہ حق شفعہ ساقط کر چکا ہے اس لئے بعد ازاں اس کا دعویٰ شفعہ قابل سماعت نہیں۔(٤)

(۴) چند اشخاص کی موجودگی میں ایک شخص کا کسی چیز کو فروخت کر دینا اور ان اشخاص کا فروخت

---

(۱) ...... وأما إذا أنكر كون السند له فلا يعتبر إنكاره إن كان خطه أو ختمه مشهوراً ومتعارفاً ويعمل بذلك السند، وإن لم يكن خطه وختمه معروفين يستكتب ذلك المنكر ويعرض على أهل الخبرة، فإن أخبروا بأنهما كتابة شخص واحد يجبر ذلك على إعطاء الدين المذكور. (**المجلة صـ ٣١٨ مادة: ١٦١٠**)

(٢) (وكذا إذا زوجها الولي عندها) أي بحضرتها (فسكتت) صح (في الأصح) إن علمته كما مر والسكوت كالنطق في سبع وثلاثين مسألة مذكورة في الأشباه (فإن استأذنها غير الأقرب) كأجنبي أو ولي بعيد (فلا) عبرة لسكوتها. (**الدر المختار ٦٢/٣**)

(٣) وأشار المصنف إلى أن السكوت إذا دل على الرضا فإنه يقوم مقام القول وقد ذكروا مسائل أقيم فيها السكوت مقام التصريح: الأولى: سكوت البكر عند الاستئمار، الثانية: سكوتها عند بلوغها الخبر، الثالثة: سكوتها عند قبض الأب أو الجد المهر. (**البحر الرائق ٢٠١/٣**)

(٤) والشرط أن يطلب إذا علم على الفور من غير تأخير ولا سكوت؛ لأن سكوته بعد علمه يدل على رضاه بالمشتري فتبطل شفعته إذا كان بعد العلم بالمشتري والثمن؛ لأن السكوت إنما يكون دليل الرضا بالعلم بها. (**البحر الرائق ٢٣٣/٨**)

کے وقت میں خاموش رہنا ان اشخاص کی طرف سے اس امر کا اقرار سمجھا جائے گا کہ فروخت کنندہ اس چیز کا مالک ہے اس لئے ان اشخاص کا بعد ازاں مشتری پر اس چیز کی ملکیت کے متعلق دعویٰ کرنا قابل سماعت[ا] نہیں۔(۱)

(۵) اگر خریدار کو قبل از خرید اس چیز کے عیب کا علم ہو جس کو وہ خرید رہا ہے اور پھر بھی خاموش رہا ہو بعد از خرید وہ مبیع کو عیب کی وجہ سے واپس کر دینے کا حق نہیں رکھتا کیونکہ اس کی سابقہ خاموشی عیب پر رضامندی کے حکم میں ہے۔(۲)

یمین یا قسم

دفعہ (۱): مدعی اگر دعویٰ عود پر ثبوت پیش کرنے سے عاجز ہو تو چند شرائط کے ماتحت مدعی علیہ خواہ مسلمان ہو یا کافر اس کو حلف باللہ دی جائے گی اگر وہ قسم سے انکار کر دے تو فیصلہ مدعی کے حق میں کیا جائے گا۔(۳) وہ شرائط قسم حسب ذیل ہیں۔

(۱) مدعی علیہ پر قسم عائد ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ مدعی کا دعویٰ صحیح ہو اگر دعویٰ فاسد ہو تو مدعی علیہ پر قسم نہیں۔(٤)

(۲) مدعی علیہ دعویٰ سے انکار کر رہا ہو اگر اقرار کر رہا ہو تو اس پر قسم نہیں۔(٥)

(۳) یہ بھی شرط ہے کہ زیر دعویٰ چیز انسانی حقوق سے متعلق ہو اگر زیر دعویٰ چیز خالص الٰہی حقوق

ا لیکن صاحب فتح القدیر نے اس مسئلہ میں سقوط دعویٰ کے لئے یہ بھی شرط بڑھائی ہے کہ مشتری قبضہ کر کے اس چیز میں کچھ زمانہ تصرف بھی کرتا رہا ہو اور جن اشخاص کے سامنے یہ سب کچھ ہوا وہ کچھ نہ کہیں فقط بیع کے وقت کی خاموشی سقوط دعویٰ کے لئے کافی نہیں۔(٦)

---

(۱) باع عقاراً وبعض أقاربه حاضر يعلم البيع ثم ادعى لا يسمع. (كنز الدقائق صـ ٤٩٣)

(۲) ومنها (أي من شرائط ثبوت الخيار): جهل المشتري بوجود العيب عند العقد والقبض فإن كان عالماً به عند أحدهما فلا خيار له. (الفتاوى الهندية ٦٧/٣)

(۳) قوله: (وإلا حلف بطلبه) أي وإن لم يكن للمدعي بينة حلف القاضي المدعى عليه بطلب المدعي ...... قوله: (وقضى له إن نكل مرة بـ "لا أحلف" أو سكت)؛ لأن النكول دل على كونه باذلاً أو مقراً إذ لو لا ذلك لأقدم على اليمين إقامة للواجب دفعاً للضرر عن نفسه فترجح هذا الجانب. (البحر الرائق ٣٤٦/٧، ٣٤٩)

(٤) الاستحلاف يجري في الدعاوي الصحيحة دون فاسدتها كذا في فصول العمادية. (الفتاوى الهندية ١٣/٤)

(٥) فإن صحت الدعوى سأل المدعى عليه عنها فإن أقر أو أنكر فبرهن المدعي قضي عليه وإلا حلف بطلبه كذا في كنز الدقائق. (الفتاوى الهندية ١٣/٤)

(٦) إذا رأى ملكاً له يباع ولو عقاراً فسكت حتى قبضه المشتري سقط دعواه فيه لكن شرط في فتح القدير لسقوط دعواه أن يقبض المشتري ويتصرف فيه أزماناً وهو ساكت بخلاف السكوت عند مجرد البيع. (البحر الرائق ٢٠١/٣)

سے متعلق ہو جیسے حدود یا لعان تو ان میں منکر شخص پر قسم عائد نہ ہوگی۔(۱)

(۴) انکار مدعیٰ علیہ کی صورت میں اس پر قسم جب عائد ہوگی کہ مدعی بھی اس کو قسم دینے کا مطالبہ کرے ورنہ قسم نہیں دی جائے گی۔(۲)

کیفیت قسم

دفعہ (۱): اگر مدعیٰ علیہ کے برخلاف مدعی نے جو دعویٰ کیا ہے وہ خود مدعیٰ علیہ کے فعل سے متعلق ہو مثلاً کہ مدعی یہ دعویٰ کرے کہ مدعیٰ علیہ نے اس کے کسی رشتہ دار کو قتل کیا ہے یا پیٹا ہے یا مدعی کی چیز کو سرقہ کیا ہے۔ یا غصب کیا ہے وغیرہ وغیرہ۔ ان سب صورتوں میں اگر مدعیٰ علیہ کو انکار ہو تو ان کو نفی فعل کے متعلق قسم دی جائے گی اس طرح کہ وہ قسم اٹھائے کہ میں نے یہ فعل نہیں کیا ہے۔(۳)

دفعہ (۲): لیکن اگر مدعی کا دعوی مدعیٰ علیہ کے برخلاف خود مدعیٰ علیہ کے فعل سے متعلق نہ ہو بلکہ کسی دوسرے شخص کے فعل سے متعلق ہو مثلاً مدعی یہ دعویٰ کرتا ہو کہ مدعیٰ علیہ کے باپ نے زیر دعویٰ چیز غصب کی تھی لیکن وہ مر گیا ہو تو مدعیٰ علیہ اگر انکاری ہو تو اس کو نفی علم پر قسم دی جائے گی یعنی وہ اس امر پر حلف دے گا کہ اس کو اپنے باپ کے غصب کرنے کا علم نہیں۔(٤)

---

(١) قوله: (ولا يستحلف في ...... حد ولعان) وقالا: يستحلف في الكل إلا في الحدود واللعان؛ لأن النكول إقرار؛ لأنه يدل على كونه كاذباً في الإنكار على ما قدمناه فكان إقراراً أو بدلاً عنه، والإقرار يجري في هذه الأشياء لكنه إقرار فيه شبهة، والحدود تندرئ بالشبهات، واللعان في معنى الحد. (البحر الرائق ٢٠٣/٧)

(٢) وإن أنكر (المدعى عليه) سأل المدعي البينة ...... وإن عجز عن ذلك وطلب يمين خصمه استحلفه عليها لما روينا، ولا بد من طلبه؛ لأن اليمين حقه. (الهداية ٢٠٢/٣)

(٣) إن وقعت الدعوى على فعل المدعى عليه من كل وجه بأن ادعى عليه أنك سرقت هذا العين مني أو غصبت يستحلف على البتات. (الفتاوى الهندية ٢٢/٤)

(٤) وإن وقعت الدعوى على فعل الغير من كل وجه يحلف على العلم حتى لو ادعى المدعي ديناً على ميت بحضرة وارثه بسبب الاستهلاك أو ادعى أن أباك سرق هذا العين مني أو غصبه مني يحلف الوارث على العلم وهذا مذهبنا كذا في الذخيرة. (الفتاوى الهندية ٢٢/٤)

وحاصل ما ذكره الصدر في دعوى الدين على الوارث أن القاضي يسأله أولاً عن موت أبيه ليكون خصماً، فإن أقر بموته سأله عن الدين، فإن أقر به يستوفيه المدعي من نصيبه فقط، وإن أنكر فبرهن المدعي استوفاه من التركة وإلا وطلب يمينه استحلفه القاضي على العلم ...... إلخ. (البحر الرائق ٣٦٩/٧)

قرینہ قاطعہ اور علم قاضی

دفعہ (۱): اگر کسی چیز کے اثبات کے لئے بہت سے ایسے قرائن عقلیہ قطعیہ موجود ہوں جنہیں دیکھنے کے بعد اس واقعہ کی نسبت شک وتردد باقی نہ رہے، یہ قرائن بھی قانوناً اثبات دعویٰ کے لئے کافی ثبوت بن سکتے ہیں مثلاً ایک شخص کو ایک کمرہ سے فوراً اس حالت میں نکلا ہوا دیکھا گیا کہ اس کا چہرہ بگڑا ہوا ہے اور خوفزدہ ہے اور اس کے ہاتھ میں خون آلود چھری یا چاقو وغیرہ ہے اور کمرہ مذکور میں دوسرا آدمی نہیں بلکہ اس میں صرف ایک تازہ مقتول کی لاش پڑی ہوئی ہے اور اس کمرہ سے نکلے ہوئے شخص کے برخلاف مقتول کے ورثہ نے دعویٰ کر دیا تو اس دعویٰ کے ثبوت کے لئے متذکرہ صدر قرینہ قاطعہ اثبات جرم کے لئے کافی ہے۔(۱)

---

(۱) قلت: قدمنا أنه يفترض القضاء فوراً إلا في ثلاث (قضى عليه بالنكول ثم أراد أن يحلف لا يلتفت إليه والقضاء على حاله) ماض، درر، فبلغت طرق القضاء ثلاثاً، وعدها في الأشباه سبعاً بينة وإقرار ويمين ونكول عنه وقسامة وعلم قاض على المرجوح، والسابع قرينة قاطعة كأن ظهر من دار خالية إنسان خائف بسكين متلوث بدم فدخلوها فوراً فرأوا مذبوحاً لحينه أخذ به إذ لا يمتري أحد أنه قاتله. (الدرالمختار ٥/٠٥٥)

(قوله: وطريق) طريق القاضي إلى الحكم يختلف بحسب اختلاف المحكوم به والطريق فيما يرجع إلى حقوق العباد المحضة عبارة عن الدعوى والحجة، وهي إما البينة أو الإقرار أو اليمين أو النكول عنه أو القسامة أو علم القاضي بما يريد أن يحكم به أو القرائن الواضحة التي تصير الأمر في حيز المقطوع به، فقد قالوا: لو ظهر إنسان من دار بيده سكين وهو متلوث بالدم سريع الحركة عليه أثر الخوف فدخلوا الدار على الفور فوجدوا فيها إنساناً مذبوحاً بذلك الوقت ولم يوجد أحد غير ذلك الخارج، فإنه يؤخذ به، وهو ظاهر، إذ لا يمتري أحد في أنه قاتله، والقول بأنه ذبحه آخر ثم تسور الحائط أو أنه ذبح نفسه احتمال بعيد لا يلتفت إليه، إذ لم ينشأ عن دليل اهـ. (رد المحتار ٥/٣٥٤)

القرينة القاطعة هي الأمارة البالغة حد اليقين، مثلاً إذا خرج أحد من دار خالية خائفاً مدهوشاً وفي يده سكين ملوثة بالدم فدخل في الدار ورؤي فيها شخص مذبوح في ذلك الوقت فلا يشتبه في كونه قاتل ذلك الشخص ولا يلتفت إلى الاحتمالات الوهمية الصرفة كأن يكون الشخص المذكور ربما قتل نفسه. (المحلة صـ ٣٥٣ مادة: ١٧٤١)

......فقال: والحجة إما البينة أو الإقرار أو اليمين أو النكول عنه أو القسامة أو علم القاضي بما يريد أن يحكم به أو القرائن الدالة على ما يطلب الحكم به دلالة واضحة بحيث تصيره في حيز المقطوع به، فقد قالوا: لو ظهر إنسان من دار ومعه سكين في يده وهو متلوث بالدماء سريع الحركة عليه أثر الخوف فدخلوا الدار في ذلك الوقت على الفور فوجدوا بها إنساناً مذبوحاً لذلك الحين وهو متضمخ بدمائه ولم يكن في الدار غير ذلك الرجل الذي وجد بتلك الصفة وهو خارج من الدار أنه يؤخذ به إذ لا يمتري أحد في أنه قاتله، والقول بأنه ذبح نفسه أو أن غير ذلك الرجل قتله ثم تسور الحائط فذهب إلى غير ذلك احتمال بعيد لا يلتفت إليه إذ لم ينشأ عن دليل اهـ. (البحر الرائق ٧/٣٠٥)

دفعہ (۲): قاضی یا حاکم کو اگر کسی واقعہ کے متعلق ذاتی علم ہو خواہ عہدہ قضاء کے دوران میں یا قبل ازیں تو جب تک اس کے سوا کوئی دوسرا ثبوت مہیا نہ ہو نظر بر تہمت حاکم یا قاضی ذاتی علم کی بنیاد پر ڈگری نہیں دے[۱] سکتا۔ (الاصول القضائیۃ)

اگر کوئی فریق مقدمہ حاضری عدالت سے انکاری ہو یا روپوش ہو جائے تو کیا کرنا چاہیے۔

دفعہ (۱): اگر کوئی فریق مقدمہ عدالت میں حاضر ہونے سے صاف انکار کردے یا عملاً حاضری سے منحرف ہو تو عدالت اس وقت تک اس کو قید کی سزا دے[۲] گی جب تک کہ وہ تعمیل حکم کے لئے آمادہ نہ ہو جائے۔(۱)

---

۱ یہ حکم صرف اس صورت میں ہے کہ واقعہ کا علم اس کو عہدہ قضا سے پہلے تھا یا واقعہ حلقہ اختیار سے باہر رونما ہوا لیکن عہدہ قضا کے دوران میں اپنے حلقہ اختیار کے کسی واقعہ سے متعلق قاضی کا ذاتی علم حجت ہے اس پر فیصلہ دیا جاسکتا ہے البتہ حدود یا قصاص کے بارے میں قاضی اپنے علم کی بناء پر فیصلہ صادر نہیں کرسکتا۔ صاحبینؒ کے نزدیک اس بارے میں عہدہ قضا سے پہلے یا بعد کی بھی کچھ قید نہیں۔ کذا في الخانية(۲) وغيرها لیکن صاحب بحر نے جامع الفصولین سے نقل کیا ہے کہ فتوی اس پر ہے کہ قاضی اپنے ذاتی علم کی بناء پر کوئی فیصلہ نہ کرے لفساد قضاة الزمان(۳)

۲ یعنی حاکم اس کے گھر کے دروازے کو بند کر کے اس پر مہر لگادے گا اور ارد گرد سے بھی باہر نکلنے کے راستے مسدود کردے گا یہ اس صورت میں ہوگا کہ مدعی فریق ثانی کے متعلق یہ ثابت کردے کہ وہ گھر میں موجود ہی ہے(۴) اگر کسی کو سمن پہنچے اور تحریر پڑھ کر سنا بھی دی گئی اور مدعی علیہ لینے سے انکار کردے تو اس انکار پر گواہی لیجائے دو آدمیوں کی۔ پھر بذریعہ پولیس اس کو حاضر عدالت کیا جائے گا اور پھر بعد ثبوت تمرد و انکار قاضی اس کو سزا دے سکتا ہے۔ تعمیل سمن کردی اور حاضر نہ ہوا تو بھی ایسا کیا جاسکتا ہے۔(۵)

---

(۱) (فصل) فإذا امتنع الخصم من الحضور عزره؛ لأنه أساء الأدب فيما صنع فاستوجب التعزير فيعزره القاضي، إما بالضرب أو بالصفع أو بالحبس على قدر ما يرى، أو يعبس في وجهه فيعزره القاضي على ما يراه تعزيراً وتأديباً، وكذلك إذا سكت ولم يقل: إني أحضر أو لا أحضر. **(معين الحكام صـ ۹۷)**

(۲) وللقاضي أن يقضي بما علم في قضاء ه في المصر، علم في مجلس القضاء أو في غيره، وإن علم بالحادثة قبل التقليد ثم قلد القضاء ليس له أن يقضي بذلك العلم في قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى، وقال صاحباه رحمهما الله تعالى: له أن يقضي بذلك العلم. **(خانية ۲/۴۵۰)**

(۳) وظاهر ما في جامع الفصولين أن الفتوى على أن القاضي لا يقضي بعلمه لفساد قضاة الزمان. **(البحر الرائق ۷/۵۰)**

(۴) وإن أرسل القاضي إلى المدعى عليه من يحضره فلم يجده فقال المدعي للقاضي: إنه توارى عني وسأل التسمير والختم على باب داره فالقاضي يكلفه بإقامة البينة على أنه في منزله، فإن جاء بشاهدين يشهدان أنه في منزله، فالقاضي يسألهما من أين علمتما؟ فإن قالا: رأيناه فيه اليوم أو أمس أو منذ ثلاثة أيام قبل القاضي ذلك ويسمر ويأمر بالختم كذا في المحيط، ويجعل بيته عليه سجناً ويسد عليه أعلاه وأسفله حتى يضيق عليه الأمر فيخرج، كذا في الظهيرية. **(الفتاوى الهندية ۳/۳۳۶)**

(۵) والقضاة في هذا مختلفون بعضهم اختار دفع طينة، وبعضهم اختار قطعة قرطاس، وبعضهم اختار دفع الخاتم ولو أعطاه القاضي طينة أو خاتماً وذهب به إلى الخصم وأراه ينبغي له أن يقول للخصم: هذا خاتم القاضي فلان يدعوك أتعرفه؟ فإن قال: نعم، أعرفه ولكن لا أحضر، أشهد المدعي على ذلك شاهدين حتى يشهدا عند القاضي بتمرده فإذا شهدا بذلك بعث القاضي من يحضره أو يستعين في ذلك بالوالي ...... ثم إذا حضر المدعى عليه مجلس القضاء فالقاضي يأمر المدعي بإعادة البينة على تمرده فإذا أعاد البينة عاقبه على ما صنع من التمرد وإساءة الأدب، وكذلك لو كان المدعى عليه في الابتداء قال: أحضر ثم لم يحضر إلا أنه يعاقبه في هذه الصورة دون ما يعاقبه في الصورة الأولى. **(الفتاوى الهندية ۳/۳۳۷،۳۳۸)**

دفعہ (۲): اگر کوئی فریق مقدمہ روپوش ہو جائے تو عدالت اس کے گھر پر اعلان واطلاع کر دینے کے بعد اس کی جانب سے وکیل مقرر کر کے اس کی غیر حاضری کے باوجود مقدمہ کی دریافت اور فیصلہ صادر کرنے کی مجاز ہے۔[1]

مدعی کے حق کی وصولی

دفعہ (۱): مدعی کے حق میں عدالت نے جب مالی حق کا فیصلہ کر دیا تو اس کو بلا تاخیر حسب ذیل طریقہ سے وصول کیا جائے سب سے پہلے مدعی علیہ کے ملک میں اگر نفس رقم موجود ہو تو اسی سے مدعی کا حق دلایا جائے ازاں بعد اس کی منقولہ اشیاء کو فروخت کر کے اس کا حق دلایا جائے بعد ازاں مدعی علیہ کی غیر منقولہ اشیاء کو حق مدعی کی وصولی کے لئے فروخت کیا جائے[ا]۔[2]

ا یہ صاحبین کا مذہب ہے نیز کپڑے گھر نوکر کی نیلامی نہیں کی جائے گی۔ وفیہ خلاف.[3]

---

(۱) قال بعضهم: من ادعى على غيره دعوى فدعاه إلى القاضي فامتنع ختم له خاتماً من طين، فإن لم يأت بعث معه بعض أعوانه ليدعوه إليه، فإن امتنع وتوارى عنه في منزله سأل الخصم عن دعواه، فإن ادعى شيئاً معلوماً فالقاضي يجوز له حينئذ نصب الوكيل عمن اختفى في بيته بعد ما نادى أمين القاضي على باب داره. **(معين الحكام صـ ٩٧)**
فإن قال الخصم للقاضي بعد ما ختم الباب ومضي أيام أنه قد حبس في الدار ولا يحضر فانصب لي عنه وكيلاً أقيم عليه البينة؛ فإن أبا يوسف –رحمه الله تعالى– كان يقول: القاضي يبعث رسولاً ينادي على بابه ومعه شاهدان فينادي الرسول على باب الخصم ثلاثة أيام كل يوم ثلاث مرات يا فلان بن فلان! إن القاضي يقول: احضر مع خصمك فلان بن فلان مجلس الحكم وإلا نصبت عنك وكيلاً وقبلت البينة عليك بحضرة وكيلك فإذا فعل ذلك ولم يحضر نصب القاضي عنه وكيلاً وسمع البينة عليه وأمضى الحكم عليه بحضرة وكيله. **(الفتاوى الهندية ٣/٣٣٦)**

(۲) فإن كان له مال لم يتصرف فيه الحاكم ولكن يحبسه أبداً حتى يبيعه في دينه ...... قال: وباع ماله إن امتنع المفلس من بيعه وقسمه بين غرمائه بالحصص عندهما ...... ويباع في الدين النقود ثم العروض ثم العقار يبدأ بالأيسر فالأيسر. **(الهداية ٣/٣٥٩)**

(۳) المحبوس في الدين إذا امتنع عن قضاء الدين وله مال فإن كان ماله من جنس الدين بأن كان ماله دراهم والدين دراهم فالقاضي يقضي دينه من دراهمه بلا خلاف وإن كان ماله من خلاف جنس دينه بأن كان الدين دراهم وماله عروض أو عقار أو دنانير فعلى قول أبي حنيفة –رحمه الله تعالى– لا يبيع العروض والعقار وفي بيع الدنانير قياس واستحسان ولكنه يستديم حبسه إلى أن يبيع بنفسه ويقضي الدين، وعندهما يبيع القاضي دنانيره وعروضه رواية واحدة، وفي العقار روايتان، وفي الخانية: وعندهما في رواية يبيع المنقول وهو الصحيح، ويكون البيع على الترتيب يبيع الدنانير أولاً ثم العروض ثم وثم ويقضي دينه، كذا في التتارخانية. **(الفتاوى الهندية ٣/٤١٩)**

دفعہ (۲): اگر مدعیٰ علیہ باوجود صاحب استطاعت ہونے کے اداء حق[1] مدعی سے انکاری ہو تو باستثناء[2] قرضہ ولد جو اس کے والدین یا دادا، دادی کے برخلاف اس کے حق میں ڈگری دی گئی ہو باقی سب صورتوں میں مدعیٰ علیہ کو قید کیا جائے گا اِلّا اس صورت میں اس کو رہا کیا جائے گا جب کہ وہ عدالت میں اپنا افلاس ثابت کر دے۔(۱)

---

[1] حق، حق سے مراد ایسا مال ہے جو کہ مال کے تبادلہ کی صورت میں مدعیٰ علیہ پر واجب ہوا ہو جیسے ثمن مبیع، مزدوری، کرایہ، قرض وغیرہ، مہر و کفالہ کے بارے میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ ان کے بارے میں بھی قید کیا جا سکتا ہے۔ ضمان مغصوب ضمان جنایت وغیرہ کے متعلق قید نہیں کیا جا سکتا البتہ عین مغصوب موجود ہے تو قید کی اجازت ہے۔(۲)

[2] باستثناء، مطلب یہ ہے کہ اگر والدین یا دادا، دادی کے خلاف لڑکے کے حق میں ایسی ڈگری صادر ہوئی تو ان کو قید نہیں کیا جائے گا۔

فائدہ: اگر کوئی مدعا علیہ خاموش رہے اور کوئی جواب نہ دے اور ثابت ہو جائے کہ گونگا نہیں تو قید کیا جائے گا جب تک جواب نہ دے۔(۳)

---

(۱) وفي كتاب النفقات لشمس الأئمة الحلواني: يحبس بدانق ويحبس في كل دين ما خلا دين الولد على أحد الأبوين أو الجد أو الجدة على أنه يحبس في نفقة الولد الصغير. **(معين الحكام صـ ۱۹۷)**

فصل: إذا حبس القاضي رجلاً يسأل عن يساره، إن كان موسراً أبداً يحبس حتى يقضي الدين، وإن كان معسراً خلى سبيله. **(معين الحكام صـ ۱۹۸)**

(۲) فقد علمت أن الفتوى على أنه لا يحبس إلا فيما كان بدلاً عن مال فلا يحبس في المهر والكفالة على المفتى به وهو خلاف ما اختاره المصنف تبعاً لصاحب الهداية. **(الفتاوى الهندية ۴۱۹/۳)**

(ويحبس) المديون (في) كل دين هو بدل مال أو ملتزم بعقد، درر ومجمع وملتقى، مثل (الثمن) ولو لمنفعة كالأجرة (والقرض) ولو لذمي (والمهر المعجل وما لزمه بكفالة) ولو بالدرك أو كفيل الكفيل وإن كثروا، بزازية. **(الدر المختار ۵/۳۸۰-۳۸۱)** (لا) يحبس (في غيره) أي: غير ما ذكر وهو تسع صور: بدل خلع، ومغصوب، ومتلف، ودم عمد، وعتق حظ شريك، وأرش جناية، ونفقة قريب، وزوجة، ومؤجل مهر. **(الدر المختار ۳۸۳/۵)**

قوله: (ومغصوب) بالجر عطفاً على خلع، وكذا ما بعده، أي: وبدل مغصوب أي: إذا ثبت استهلاكه للمغصوب ولزمه بدله من القيمة أو المثل وادعى الفقر لا يحبس، ...... وبخلاف العين المغصوبة القادر على تسليمها؛ فإنه يحبس أيضاً على تسليمها كما قدمه آنفاً عن تهذيب القلانسي. **(رد المحتار ۳۸۳/۵)**

(۳) ولم يذكر المؤلف حكم ما إذا سكت عن الجواب، وفي الخلاصة معزياً إلى الأقضية: رجل ادعى على آخر مالاً فلزم السكوت فلم يجب أصلاً يؤخذ منه كفيل ثم سأل جيرانه عسى به آفة في لسانه أو سمعه، فإن أخبروا أنه لا آفة به يحضر مجلس الحكم، فإن سكت ولم يجب ينزله منكراً، قال الإمام السرخسي: هذا قولهما، أما عند أبي يوسف فيحبس إلى أن يجيب اهـ. وفي روضة الفقهاء: لو سكت عن الجواب لا يكون منكراً بلا خلاف اهـ. والفتوى على قول أبي يوسف فيما يتعلق بالقضاء كما في القنية والبزازية، فلذا أفتيت بأن يحبس إلى أن يجيب. **(البحر الرائق ۳۴۶/۷)**

توہین عدالت اور جھوٹی مقدمہ بازی

دفعہ(۱): اگر عدالت میں ایک فریق نے دوسرے کو گالی دی یا اور کسی قسم کی ایسی حرکت کی جو موجب توہین عدالت ہو تو حاکم حسب صواب دید خود اس کو قید کی سزا دے سکتا ہے۔(۱)

دفعہ(۲): حاکم کو جب ایک شخص کے متعلق یہ معلوم ہو جائے کہ وہ جھوٹے مقدمات بنا کر عوام کو تکلیف دیتا ہے تو اس کو حسب صوابدید خود قید کی سزا دے سکتا ہے۔(۲)

جرمانہ کی سزا

دفعہ(۱): حاکم کو یہ اختیار حاصل ہے کہ وہ جرمانہ کی سزا مجرم کو دیدے یہی امام ابو یوسفؒ، امام مالکؒ کا ہے اور خلفاء راشدین کا معمول ہے جو لوگ سزا جرمانہ کو منسوخ سمجھتے ہیں وہ غلطی پر ہیں۔(۳)

---

۱ جرمانہ: جرمانہ کی سزا دینا درست نہیں درمختار میں تعزیر کے متعلق ہے: (لا بأخذ مال في المذهب) بحر، وفيه عن البزازية: وقيل: يجوز، ومعناه أن يمسكه مدة لينزجر ثم يعيده له فإن أيس من توبته صرفه إلى ما يرى، وفي المجتبى: أنه كان في ابتداء الإسلام ثم نسخ۔ (الدر المختار ٤/٦١) وفي الشامي: والحاصل أن المذهب عدم التعزير بأخذ المال ۔ (ردالمحتار ٤/٦٢) كذا في العالمگيرية (٢/١٦٧) وكذا في فتاوى دار العلوم(١٢/٢٢٩) وامداد المفتين ومثله في إمداد الفتاوى (٢/٥٢٩-٥٣٠) ومجموعة الفتاوى (١٤٢/٣).

---

(١) ومنها: إذا شتم أحد الخصمين صاحبه زجره، فإذا أسرع إليه بغير حجة مثل قوله له: يا ظالم، يا فاجر ونحو ذلك، زجره عنه ويضرب في مثل هذا إلا أن يكون ظنه من ذي مروءة فينهاه. **(معين الحكام صـ ٢١)**

(٢) القسم الأول: أن يكون المدعى عليه بذلك بريئاً ليس من أهل تلك التهمة كما لو كان رجلاً صالحاً مشهوراً فهذا النوع لا تجوز عقوبته اتفاقاً، وأما المتهم له بذلك فيعاقب صيانة لسلطة أهل الشر والعدوان على أعراض البرآء الصلحاء. **(معين الحكام صـ ١٧٨)**

(٣) (مسألة) يجوز التعزير بأخذ المال، وهو مذهب أبي يوسف، وبه قال مالك، ومن قال: إن العقوبة المالية منسوخة فقد غلط على مذاهب الأئمة نقلاً واستدلالاً وليس بسهل دعوى نسخها، وفعل الخلفاء الراشدين وأكابر الصحابة لها بعد موته صلى الله عليه وسلم مبطل لدعوى نسخها، والمدعون للنسخ ليس معهم سنة ولا إجماع يصحح دعواهم إلا أن يقول أحدهم: مذهب أصحابنا لا يجوّز، فمذهب أصحابه عنده عياء على القبول والرد.
(معين الحكام صـ ١٩٥)

المصادر

(۱)	المجلة	قديمى كتب خانه
(۲)	الهداية وحاشيته	المصباح
(۳)	الفتاوى الهندية	مكتبة رشيدية
(٤)	البحر الرائق	دار الكتب العلمية
(٥)	تبيين الحقائق	دار الكتب العلمية
(٦)	كنز الدقائق	المصباح
(٧)	رد المحتار وتكملته	ايج ايم سعيد كمپنى
(٨)	الدر المختار	ايج ايم سعيد كمپنى
(٩)	السراجي وحاشيته	المصباح
(۱۰)	منحة الخالق	دار الكتب العلمية
(۱۱)	فتاوى قاضي خان	مكتبة رشيدية
(۱۲)	معين الحكام	مكتبة حقانية
(۱۳)	القاموس الفقهي	ادارة القرآن
(۱٤)	بداية المجتهد	دار الكتب العلمية
(۱٥)	بدائع الصنائع	مكتبة رشيدية
(۱٦)	النهر الفائق	دار الكتب العلمية
(۱۷)	الموسوعة الفقهية	مكتبة حقانية
(۱۸)	المبسوط	دار الكتب العلمية
(۱۹)	مختصر اختلاف العلماء وحاشيته	دار الكتب العلمية
(۲۰)	فتح القدير	دار الكتب العلمية
(۲۱)	كتاب الآثار	دار السلام
(۲۲)	الحيلة الناجزة	دار الاشاعت
(۲۳)	شرح الوقاية	المصباح